

Bolletí de la Societat Arqueològica Luliana

PALMA.—DECEMBRE DE 1913

SUMARI

I. D. Joseph Maria Quadrado com apologista de la Fe Catòlica (continuació), per D. Antoni M.^e Alcozer, Canonge.

II. Santo Tomás de Aquino y el Descenso del entendimiento conclusión, por el M. I. Sr. D. Salvador Bori, Magistral de Urgel.

III. Cartas de un barbero sangrador (continuación), por D. José Miralles y Sbert, Canónigo-Archivero.

IV. Publicacions rebudes.

Plechs 23, 24 y 25 de les Informacions judicials sobre 'ls edictes á la Germania, per D. Josef Maria Quadrado.

D. JOSEPH MARÍA QUADRADO

COM APOLOGISTA DE LA FE CATÓLICA

(CONTINUACIÓ)

VI.

La campanya de "La Unidad Católica."

La Revolució de setembre va treure En Quadrado del seu retreiment en política. Devant aquell horrible desgavell religiós, polític i social, davant aquell esclat vergonyós de totes les males passions contra la Relligió, l'Espanya, la Monarquia, l'orde, la propietat, contra tota cosa bona, sortí a defensar aquests grans principis, fundant a l'efecte una revista setmanal ab el nom de *La Unidad Católica*, que resumia el caràcter general de les lluytes que anava a entaular, aont batallà com tot un héroe, tres anys sencers, les batalles de la Relligió i de la Patria, cubrintse una volta més de gloria i de mèrits davant Deu i els homes de bona voluntat. Es sens dupte una de les campanyes més glorioses i meritories que va fer en tota la seua vida.

Any XXIX.—Tom XIV.—Núm. 405.

Aquesta revista, com diguérem dins el primer capítol, era orgue de l'*Associació de Catòlics*, aont figuraven tots els qui s'interesaven per la sort de la Relligió, qu'eren moltíssims. Per aquests especialment escrivia En Quadrado, estrany, com sempre, a tot partit polític.

Aplegá tots aquells articles dins el seu volum IV de *Ensayos* aboldronantlos per materies a fi de que's vés millor llur entrebaulament i fessen més efecte.

Seguint aquest orde, anam a donarne una lleugeríssima idea, ja qu'altra cosa no es dable.

a)

"Asociaciones de Catolicos,, (Ensayos, T. IV, p. 15-46)

Sis articles dedica an aquest punt. Ventassi un brevíssim resum:

—*Su razón de ser.*—Devant les furioses i redoblades investides de la gent revolucionaria, en sa inmensa majoria catòlics vergonyants, tornats indiferents o incrèduls, fou «indispensable an els fills feels i vertaders» de l'Esglesia «associarse contra la guerra intestina que sense mirament i de mil maneres se fa a llur fe i a llurs sentiments, i reivindicar llurs drets sovint potetjats, acullintse an el redòs de la legalitat comuna». Calia a tots els qui estimaven gens la Relligió, acudir a tal lluyta, i per que fos més eficaç i ab èxit, era indispensable l'unitat; d'això nasqueren les *associacions de catòlics* per tot arreu, per allò de que l'unió, l'associació es la forsa. Els inemics de la fe s'apleguen per combatrela; els qui l'estimen, s'han d'aplegar per defensarla; s'han d'aplegar tots, totes les edats, condicions i categories per salvar lo que a tots i sobre tot interessa. El mal que s'ha de combatre, no es transitori, sino permanent. Venrà la llibertat de cultes; i llavò serà més neces-

saria que may l'unió, l'*associació de catòlics* (ib. p. 15-21).

—*Naturaliza de estas asociaciones.*—Aquesta associació ha d'esser per qualque cosa més que per comanarse a Deu i perfeccionarse en la virtut: ha d'obrar dins la llar i dins la vida pública, a la càtedra, dalt la premsa, en la propietat, en l'indústria, en l'exercici de tota professió, dins els grans centres i dins el reconstruït més remots a totes hores i de mil maneres explícites i indirectes, pero sempre dignes; i units i entrebaulats així tots els feels, han de formar una cadena elèctrica que hu abrigui tot, per assegurar i mantenir per tots els remeys lligítims els drets i l'acció desembarassada del catolicisme, la professió pública de les més enlayrades creencies i dels més poderosos sentiments, per desplegar totes les forces per una creuada, pacífica sí i legal, pero més enèrgica i perseverant que si s'hagués d'apellar a les armes. No s'tracta propiament de morir baix d'un Nero, d'un Dioclecià, baix d'un Enric VIII, sino de lluytar dins institucions lliures i baix d'un govern que no ha abdicades fins avuy les creencies nacionals. Així el silenci, el no moure-se no tendria excusa. La lley posa en les nostres mans armes precioses, llibertats de demanar, de sufragi, d'associació, d'impremta, d'ensenyansa. Porem duptar en principi de les ventatges absolutes d'aqueixes llibertats, pero no deixar de servirnosne, una volta otorgades. Els drets dels ciutadans tornen devers p'els catòlics. ¿Les amollarem per indiferencia o deixadesa, o les mos deixarem covardement pendre dels nostres inemics? No oblidem que es una veritat tan filosòfica com cristiana que *la vida de l'home dalt la terra es una milicia* (ib. p. 21-25).

—*Objeto a que tienden.*—Mantenir l'unitat religiosa de la nació i defensar la llibertat de l'Esglesia: això es l'objecte de les *associacions de catòlics*, segons llur reglament. Si s'pert legalment l'unitat de religió, hi ha que treballar a-les-totes per mantenirla socialment i fer costat tot a l'Esglesia en tot i per tot durant el combat violentíssim, comensat ja i que Deu sap lo que durará, dels heterodoxes, dels desertors, dels incrèduls contra la Fe, contra tot lo que tenga res que veure ab la Fe. Fassem valer a favor de l'Esglesia la lley de les majories, que mos favoreix; reclamem igualdat en les lleys del combat, armes de bona lley. ¿Que no mos atendrán? No importa, reclamem ab perseveransa fins a avergonyir l'opressió i fatigar l'injustícia.

Mos basta la llibertat que s'concedeix an els contraris. Que deixin a l'Esglesia la seua independència encara que desamparada. Val cent vegades més el desampar que no un protectorat hipòcrita o dispensat baix de condicions inacceptables. Que no s'diga que no es cosa de seglars el defensar l'Esglesia, que ja té 'ls seus Ministres per defensarse: defensant l'Esglesia els seglars, se defensen a sí meteixos. L'acció del catolicisme no sols abraça l'orde relligiós, sino el domèstic, el civil, el social, tot lo permanent i venerable de lo antic, tot lo beneficiós i realisable de lo nou. Sostenguem i assegurem aqueixa acció, i hu tendrem assegurat i salvat tot. (ib. p. 26-31).

—*Medios de qué disponen.*—Hi ha qu'usar dels drets polítics per defensar la Relligió; ja may mos hem de servir d'obres relligioses per fins polítics. No s'ha de fer may solidaria la Relligió de cap causa política. No cifrem en cap home, en cap cosa terrenal el terme suprem de les nostres esperances. Las *associacions de catòlics* sen estranyes per llur reglament an els fins polítics propiament dits, pero tots els associats poren i deuen haver d'usar per el fi propi de l'*associació* els drets que les lleys de l'Estat los confereixen. La lluyta política, l'actuació legal de les forces catòliques, servintse en defensa de la Fe de tots els drets i remeys que les lleys garanteixen an els ciutadans espanyols, aquest era 'l camp principal d'acció d'aquelles *associacions*. Si 'ls pobles tenen el govern que s' mereixen, tenen també l'Esglesia així com la se mereixen: floreixent i lliure si son valents i zelosos; envilida i agarrotada si son teps i covarts. Els espanyols som massa afectats de posar tota la nostra confiança al un home o un sistema, segurs de que aquests salvarán l'Espanya, sensa que nosaltres hágem de fer res pus que entronisarlos. Fins les inteligencies més altes, tenen un ídol en política. Es precís mudar tal criteri. No hem d'esser com els jueus, que esperen sempre 'l Mesies; pero que no fan més qu'esperar. Siguem tot lo feels que s'vulla a les nostres conviccions i compromisos polítics, pero no oblidem que la vida relligiosa i nacional es lo primer, i que no porem negar ni a l'una ni a l'altra el nostre concurs de sempre. Estiguem tots estretament units per defensar lo que tots sobre tot estimam, la Relligió. Aont se vulla se puga fer gens de bé i causar gens de mal a l'inimic, dins el municipi, dins la provincia, en el Congrés, cal que hi estiguem lligítimament,

competentment representats; i Deu ja proveirà, si nosaltres feym lo qu' está de la nostra part. Fundem i propaguem periòdics, fulles soltes, bons llibres, escoles per petits i grans; escampem per tot bona llavor, estreguem més i més la mutua unió. Medis polítics i fi religións constitueixen una creuada pacífica: es el camp d' acció de les *associacions de catòlics* (ib. p. 32-36).

—*Condiciones de los asociados*:—Primera condició qu'ha de tenir tot *associat*: amor a la Relligió i docilitat a l' Església. El qui defensa la Relligió, no de cor, sino per càlcul o per mires que no son Deu, no servex per *associat*. L'*associat* ha d'esser catòlic més d'obres que de boca. En política l'associat no s'ha de deixar dur de la passió de partit: l'interés suprem ha d'esser la Relligió; a l'interés d'ella s'ha de subordinar tot. La passió política es un gran perjuy per la defensa de la causa relligiosa. L'*associació* no s' diu *catòlica* ni *dels catòlics*, sino just *de catòlics*; no pretén tenir l' exclusiva del catolicisme en via ninguna. Alerta an això! Fòra pensar ni pretenir may que no hi ha pus *catòlics* que 'ls de l' *associació*! N' hi ha d' altres que per diferents motius no hi figuren, pero que hi poren ajudar i molt. Hi ha que aprofitar tal concurs. Els *associats*, estretament units i concordats, poren formar una petita nació, compacta i organisaada per un sentiment relligiós més viu, dins la que se disol a la vela en el sí de l'impiedat i de l'anarquia (ib. p. 37-41).

—*Asociación y no partido*:—Arriben de tot Espanya noves de que l' *Associació* creix meravellosament per tot arreu. Hauria de creixer més, entrarhi tothom, i sobre tot hauria d' estar ben organisaada. No hi ha victoria sense exercit; no hi ha exercit sense disciplina. Volem que l' *Associació* incloga tot lo viu i enèrgic d' Espanya, i reconstituïrhi la nació catòlica. L' *associació* may s' ha d' identificar ab cap partit polític, ni may n' ha de constituir un. Allá ont els catòlics, com a Espanya, son l' inmensa majoria, no han de voler passar may per un *partit*. Fer això dins Espanya, seria escluir del catolicisme els altres partits, i això, al menys respecte d' alguns, seria injust i molt impolític i molt imprudent. Tots aquells que abans son catòlics que polítics, que posen la Relligió part-demunt el partit, aquests son bons per esser *associats*, i cap abdicació política hi ha qu' exigirlos. Aquesta defensa de la Relligió dins el camp de la política, servintmos de tots els drets polítics que les lleys ens garantisen, ofereix un camp

inmens d' acció an els *associats*. ¿No porem fer constar per vies lligítimes la nostra compacta voluntat, que desatesa una, dues, tres, vint vegades, sense arronsarse ab amenasses, sense rendirse ab desayres, acabarà per obrirse pas? ¿No porem firmar esposicions generals que tenguen l'eficacia de plebiscits? ¿no porem reunir una formidable massa electoral promte a fer costat o a combatre, segons ho amin els interessos relligiosos? ¿no s' poren llansar interdictes, dictar condicions, escullir representants dignes qu' estiguen part-demunt els bándols com la santa causa ab que s' identifiquen? Tot això s' pot lograr ab unió i disciplina, i n' hi haurá si l' amor a la Fe sobre tot domina i retgeix els nostres actes. Així i sols així pot viure i servir per lo que la fundaren l' *Associació de Catòlics* (ib. p. 42-46).

b)

“Achaques de partido,, (ib. p. 27-79)

Cinc articles dedica an aquest tema. Ventassí els punts de vista capitals.

—*Exclusivismo y desconfianza*: Dues tendencies hi ha en política, igualment perilloses: els defensors de la Relligió tenen tendencia a mirarla com-e cosa propia, identificantla ab llur partit polític; mentres molts dels altres per prevenció o antipatia an aquell partit, se decanten de defensar la Relligió, i passen més envant, per combatre aquell partit, combaten també la Relligió que hi creuen vinclada o identificada. Hi ha que confessar que, des que comensarem les lluytes polítiques dins Espanya, se doná moltíssim de motiu per lligar la defensa de la Relligió ab la defensa de tot lo tradicional, i la defensa de les *innovacions*, de les *reformes polítiques* (constitucionalisme) ab la subversió de l' orde relligiós. Això no obstant, res autorisa la fusió de cap causa política ab la causa del catolicisme, ni menys l' exclusió de cap partit del círcol de sos defensors. La aliança exclusiva de la Relligió ab cap partit, ni convé a un' ni a l' altra.—El predominí de certes propensions polítiques i fins dinástiques que s' nota en les forses militants més actives a favor de l' Església, prové, més que de llur propi exclusivisme, de la desconfiansa i retraïment dels altres. Se queixen de qu' una fracció s' haja apropiat l' honor de defensar la qu' es Mare de tots, la Relligió, ¿i qui 'ls atura an aquests que s' queixen,

de concórrer an aquella piadosa empresa? no tenen tal volta tant de dret i tan rigorós dever de ferho que aquells altres germans llurs en religió? Que venguen tots els qui no son d'aquell partit, a defensar la Relligió, i tal defensa deixarà d'esser una cosa característica d'aquell partit. Que vengá, doncs, tothom qui estim la Relligió, a l'*associació de catòlics*, aont tothom es ben arribat: no li demanen més qu'amor part-demunt tot a la Relligió (ib. p. 47-51).

—*El espíritu revolucionario*: Axí l'esperit del catolicisme s' es identificat ab l' humanitat, pero també l' esperit revolucionari s' es aficat ben endins de la societat moderna. Qui més qui manco, casi tots n' estam tocats. Es l'esperit de rebel·lió, de anar contra l'autoritat i la lley, de volerho discutir tot, esperit d'orgull i d' independència. Molts l' anomenen ab motiu *liberalisme*, pero una bona partida que s' escarrufen d'aqueixa paraula, presenten massa símptomes de la meteixa epidemia expressada per tal paraula. És horrible 'l mal que fa aquell esperit en l' orde polític, civil i social. Poc de bo poríem fer si n' estam tocats. Cal per lo meteix examinar nos de prim conte a veure si tenim en nosaltres gens de virus d'aquest, i, si'n tenim gens, treurelomos a l'acte, costi lo que costi. Serviguemmos noble i decididament de les armes llegítimes per vindicar els nostres drets, que més que drets son devers respecte de Deu i de la patria; pero no mos aficionem massa a llur maneig per esgrimirles més enllá i per més temps de lo rigurosament indispensable. No sortiguem may de la norma de les nostres doctrines ni del suprem regulador moral; siguem prudents i dignes senyorivolment. En les nostres censures, queixes i reclamaciones salvem sempre 'l principi d'autoritat, qualsevol sia eventualment son depositari (ib. p. 52-56).

—*Atracción y repulsión*: Dins l' Espanya se nota aquest contrast: un renaixement gros de fervor i entusiasme religió; un gros fraccionament de les forces polítiques, fins entre 'ls fervents i entusiastes de la Relligió. Una grossa unanimitat dins el temple; una grossa desconcordia al mig de la plassa, dins la vida política. Alsada la creu, hi acudeixen de totes bandes o soplujars' hi, s' alsa una bandera política, i mentres uns corren o soplujars' hi altres en fugen com e llampons. Es que de creus no n' hi ha més qu' una, i de banderes moltes. La Relligió uneix, la política divideix. Si no fos per lo que conservam de catòlics, ja no seríem es-

panyols. Sensa les desconcordies, mires, suspícies i gelosies polítiques, ja hauríem tornada l'honra a l' Espanya i 'l sossec an el catolicisme. No, no porem lligar la causa de la Relligió a cap causa política humana, per alta i per justa qu' aquesta sia. L' Esglesia no hu pot admetre; l' historia hu condemnaria, puys no hi ha cap partit militant a Espanya que no tenga qualque cosa de que avergonyirse, i que dins sos anys no hi haja més errors que glories, més danys que no serveys a la causa del catolicisme. Per això tot partit, quant més tenga de religió i menys de polític, quant més cerqui just l' unidat de creencies i de moral, preszindint de discrepancies en lo opinable, quant menys despreciador dels altres sia i menys enamorat de sí meteix, tanta més eficacia i poder obtindrà i ab major èxit veurà coronades les seues empreses. La manifestació del vinticinquè aniversari del Papa, aont prengueren part tots els catòlics d' Espanya, resultá verament nacional, deixant completament confusa la Revolució. Si fos estada cosa just d' un partit, fora un fracás. Tres anys d' esperiencia mos hauríen d' haver ensenyat que no es decantant, segregant, sino atrayent, com se reforsen les opinions; que no es alsant barreres, sino tombant les que hi haja, que s' axamplen els campaments; que no es ab mutues acusacions com s' entenen els bons ciutadans, i finalment que no cal an els creyents de cor fer religió política, sino política religiosa (ib. p. 57-62).

—*El pesimismo*: N' hi ha que creuen, i gent molt bona, que la nació s' ha de espenyar, s' ha d' esfondrar de tot, per llavó porerse compondre de tot; i com veuen que la cosa s' esfondra de ver, se 'n alegren fort. L' historia no mos diu que 's componguen així les nacions. Si les tempestats purifiquen la atmósfera, també les terres, descarnades per capdelladores i abrusadores torrentades, sols a forsa de temps, malaveig i esment del conrador, tornen donar fruyt; n' hi ha que 's queden pedregar per a sempre. Ab un dalt-a-baix, ab un cataclisme els principis s' acrisolen i triunfen en lo que tenen d' immortal i abstracte; pero la frèvola personalitat, tant individual com socialment considerada, se ressent per forsa del trastorn i capgirell de les idees, i clares vegades resisteix tan ferestes proves sensa sortirne tarada i ab enutjosos i abacuadors perjuys i accidents. No totes les malalties acaben curantse; la major part maten; ni totes les convalescencies duen a un franc i radical restabli-

ment; moltes a una xètica d'ont no'n surt el pacient més que cap el cementeri. L'història no confirma tal teoria aplicada an els pobles i estats. Els sarrains ab tres anys se feren seua l'Espanya, i mos costà set cents anys al treure-los. Les revolucions de vegades se fan ab un dia; les restauracions demanen moltíssims d'anys. Per la dels Stuarts a Inglaterra se'n necessitaren dotze desde 'l suplici de Carlos I, i no'n durà més de vint y vuyt. La dels Borbons a França va haver de mester vint i un any per asseure an el trono els germans del rey màrtir, i al cap de setze anys s'afonà aquell trono de bell nou. ¿Quina nació s'esfondrà i se degavellà may, més horriblement que la França, ab la seua aborronadora Revolució del sigle XVIII? ¿Se va compondre tal volta ni s'apedassá? ¿S'es composta ara ab lo gran cataclisme de la guerra prussiana i els assassinats i incendis de la *Commune*? Tot ha resultat fins ara xorc, impotent per reviscolarla, per que's posi bé. —Deu sap treure be del mal; l'home del mal no'n sap treure més que mal. Per cada individu que les revolucions retreuen o escarmenten, en desmoralisen cent. ¿Que importen les lliçons que 'ls mals en donen, si 'ls exemples dolents degeneren els caràcters i la persistència del desgavell desferma i engreixa fins al darrer estrem les passions? —Es ver que 'ls atentats de la revolució han armats en contra dins Espanya diferents voltes nombrosos brassos, i abreviaren aquells excessos; pero ¿han bastat may per promoure un aixecament general de la nació qu'arribás a tombar de rel la revolució? Que no s'inculpi d'això an els partits intermedis. No bastava llur forsa per aturar la nació si aqueixa de bon de veres se fos alsada. Si en lloc dels governs moderats que hi va haver en temps de D.^a Elisabet, fossen estats tots lliberals furibunds, rabiosos, ¿estaríem millor o pitjor? més aprop o més lluny de la restauració? Creym que pitjor i més lluny. La revolució actual n'ha fetes de grosses i de ferestes contra la Relligió i la Patria: ¿se pot dir fins avuy qu'haja suscitada una compacta i eficaç resistència ni cap moviment ben resolt de milloransa? I vendrán nous i més aborronadors excessos de la revolució, i no per això es segur que venga la reacció que hi posí fi i componga de bon de veres la cosa. —Per lo meteix no es ver, es una aberració feresta, que per compondre-se la cosa, abans s'haja d'esfondrar de tot. La teoria es una utopia arriscada a la llum de la moral catòlica;

la práctica sería un crim o una insensatesa. La norma dels catòlics es *vencer el mal ab el bé*, i no fer may res dolent per conseguir un bé: *vincere in bono malum; non sunt facienda mala ut evaniant bona* (ib. p. 63-68).

—*Polèmiques*: Posa alguns articles de polèmica ab els periòdics de Palma *El Iris del pueblo* (republicà), *El Progreso* (progresista) i *La Constancia* (carlista). Se veu que 'l primer l'insultava d'una manera indigna, i ell se'n defensà ab gran contundència i dignitat; contra 'l segon i el tercer sostén la seua significació de just defensar la Relligió sense aficarse a cap partit polític, convençut de qu' això era lo únic pràctic, donada la situació d'Espanya (ib. p. 69-89).

ANTONI M.^a ALCOVER, PRE.

Continuará.)

SANTO TOMÁS DE AQUINO

Y EL DESCENSO DEL ENTENDIMIENTO

SEGUNDA PARTE

(CONCLUSIÓN)

§. 8.

72.—Texto décimo.—Las afirmaciones del Angélico son ahora las siguientes:

a) el hombre conoce al momento y en acto (no sólo en potencia) los principios naturalmente conocidos (ó sea, los habidos mediante las Razones eternas);

b) el alma está en relación con las eternas Razones en cuanto hay en el humano entendimiento cierta impresión de dichas Razones;

c) esas impresiones que hay en los hombres hallanse también en los Ángeles; y las impresiones de las Razones eternas en los Ángeles son las semejanzas de las cosas por cuyas semejanzas los Ángeles conocen la verdad de los seres;

d) y el poder que tiene el humano entendimiento de percibir la verdad mediante las eternas Razones, es una imitación de lo que tiene lugar en el entendimiento angélico.

73.—Pequeño comentario.—También enseña el Beato Lulio, que los principios conocidos naturalmente ó habidos por medio de las Razones eternas (ó sea, los Conceptos, Juicios y Axiomas del Descenso), el hombre los conoce al momento y en acto; porque es doc-

trina luliana, que el alma asiente á la verdad de dichos principios de un modo instintivo, lo cual no podría tener lugar si no los conociera al momento y en acto. Y arriba declaramos ya no haber inconveniente alguno, aun dentro de las enseñanzas tomistas, en que los principios habidos por medio de las eternas Razones, sean las ideas de Bondad, Grandeza, etc., y los Juicios y Axiomas formados con tales ideas.

74.—Es doctrina tomista, que el alma humana no ve directamente las Razones eternas; las ve—dice el Santo—en cuanto hay en nuestra mente la impresión de dichas Razones. La misma doctrina enseña nuestro Doctor y Maestro, al establecer que, si el alma ve las Razones eternas, es por estar constituida substancialmente por las semejanzas de las eternas Razones; y no solamente ella (el alma), sino que también cada una de sus potencias (memoria, entendimiento y voluntad) tiene por principios constitutivos, esenciales y metafísicos, las con-sabidas semejanzas de las Razones eternas «Intellectiva Anima est constituta de similitudinibus Dei, scilicet, de bonitate, magnitudine, etc.; ita quòd omnes istae formae constituent Animam et potentias ejus... Haec constitutio autem est substantialis... Et quia quaelibet suarum potentiarum est constituta de bonitate, magnitudine, etc.; ideo recolit sub ratione suae bonitatis, etc., et intelligit sub ratione suae bonitatis, etc., et diligit sub ratione suae bonitatis, etc., cum ipsa et quaelibet suarum potentiarum sit bona, magna, durabilis, etc.» (*Quaest. per Art. dem.*; cuest. 177).

75.—Escribe el Doctor de Aquino: «hay en los Ángeles una impresión de las eternas Razones;» y no puede decir lo mismo con más claridad el Filósofo mallorquín: «Igitur est considerandum, quòd Ens angelicum sit quid constitutum et aggregatum de similitudinibus Dei, scilicet, de bonitate, magnitudine, duratione, etc.» (*Obra citada*; cuest. 47).

76.—Añade el Angélico: «Y las impresiones de las Razones eternas de los Ángeles son las semejanzas de las cosas por cuyas semejanzas los Ángeles conocen la verdad de los seres.» Esto es evidentemente doctrina luliana, por cuanto dice el Doctor Arcangélico: Como la esencia de todos y cada uno de los seres de la naturaleza (minerales, vegetales, sensitivos, racionales y angélicos) es la fuerza resultante de unas esencias parciales que son finitas participaciones (impresiones ó semejanzas) de las

Razones eternas, de ahí se sigue, en buena lógica, que las impresiones de las Razones eternas que hay en los Ángeles son las semejanzas de todas las cosas del Universo.

¿Y cómo conocen los Ángeles, según la Teología Luliana?—Por las esencias-nociones parciales que integran la esencia total del entendimiento angélico, es á saber, por las ideas de Bondad, Grandeza, Duración, etc. Pero estas ideas de Bondad, Grandeza, etc., son las semejanzas de las cosas, según acabamos de ver; por consiguiente, en sentir del Beato Lulio: primero, las impresiones de las Razones eternas, que hay en los Ángeles, son las semejanzas de las cosas; segundo, es por medio de estas semejanzas que los Ángeles entienden. «Et hujusmodi etiam impressiones, sunt in Angelis similitudines rerum per quas cognoscunt.»

77.—Termina diciendo Santo Tomás, que, cuando el alma humana entiende mediante las eternas Razones, ese conocimiento es una imitación de lo que pasa en el acto intelectual de los Ángeles. «Quoddam lumen intelligibile quod anima intellectiva principat ad imitationem superiorum substantiarum intellectualium.» Siendo esto así, nadie puede negar, en nombre del Doctor de Aquino, ninguna de las siguientes proposiciones:

1) las impresiones de las Razones eternas, que hay en el alma humana, son las semejanzas de las cosas;

2) mediante estas semejanzas el alma conoce la verdad de los seres (cuando decimos que conoce por medio de las eternas Razones).

78.—¿Y quién no ve que estas dos proposiciones son evidentemente de Lulio? En efecto, dice el Maestro: Todas las cosas han sido hechas según el patrón de las Eternas Razones; éstas son las Razones creatrices de los seres del Universo; la esencia total de un sér cualquiera es la fuerza resultante de unas esencias parciales que son las creadas semejanzas de las Razones eternas; es así que en el alma humana hallamos también las impresiones de las Razones eternas; luego esas impresiones de las Razones eternas, que hay en el alma humana, son las semejanzas de las cosas. Sí, no hay que dudar: los Conceptos, los Juicios y los Axiomas del Descenso, son las semejanzas de las cosas del Universo.

Pero ¿cómo entiende el alma humana?—Por su ciencia, por las creadas semejanzas de

las eternas Razones, por los consabidos Conceptos, Juicios y Axiomas.

Inferimos de aquí, que el alma humana entiende, en el Descenso, la verdad de las cosas por las propias semejanzas de estas cosas.

79.—El alma humana, para conocer la verdad de las cosas, necesita siempre, así en el Ascenso como en el Descenso, las representaciones de las mismas cosas. En el Ascenso esas representaciones se las dan los sentidos externos y los internos; mas, en el Descenso, ¿quién se las da?—Hállalas en las impresiones que de las Razones eternas recibe. Las esencias parciales que constituyen el entendimiento, conviene á saber, las ideas de Bondad, Grandeza, etc. (y consiguientemente, los Juicios y los Axiomas), son las propias representaciones intelectuales de las cosas, que el alma humana ha menester para conocer ó entender, en el Descenso.

Qué te parece, estudioso lector: ¿no es verdad, que cuando habla Santo Tomás del conocimiento por medio de las eternas Razones (así humano, como angélico), sus doctrinas se identifican substancialmente con las del Beato Lulio? ¿Cómo, pues, ser posible combatir, en nombre de los Ángeles, el Descenso luliano del entendimiento?

§. 10.

80.—Texto undécimo.—¿Hay una sola Ideología, una sola Lógica, una sola Criteriología?—No, responde Santo Tomás. «Diversa a diversis cognoscuntur et creduntur vera.»

En este sentido dice el Beato Lulio, que son dos los procedimientos científicos connaturales á la humanidad, es a saber, el Ascenso y el Descenso del entendimiento; y que cada uno de ellos tiene su propia Ideología, Lógica y Criteriología.

81.—¿Habrá necesidad de decir, que, en concepto del Ángel de las Escuelas, hay un procedimiento científico por el que comenzamos poniendo en actividad los sentidos externos, luego los internos, en tercer lugar el entendimiento agente y el posible, en cuarto lugar formamos ideas universales, en quinto lugar elaboramos las ideas universalísimas, en sexto lugar adquirimos un conocimiento intelectual relativo á objetos puramente espirituales (Dios, Ángeles, vida futura, etc.), y en último lugar formamos los Axiomas ó primeros principios

de la ciencia?—No; no hay necesidad de afirmar la posibilidad y verdad de este procedimiento, en nombre del Angélico, porque es el empleado invariablemente (y el único empleado) en las innumerables obras de Santo Tomás de Aquino. Este procedimiento, como sabe todo el mundo, cuenta con su Ideología Lógica y Criteriología características.

82.—¿En cuál de los siete grados de este procedimiento científico se habla, poco ó mucho, de la impresión de las eternas Razones en nuestra alma?—En ninguno.

El fundamento de la Criteriología de dicho procedimiento ¿es la imagen de la Verdad divina?—No, señores; el supremo criterio de verdad es allí la evidencia objetivamente considerada: para nada se reza allí de la Verdad divina como criterio de verdad y origen de la certeza.

La Ideología, la Lógica y la Criteriología del procedimiento científico denominado Ascenso del entendimiento, pueden ser buena mente admitidas y practicadas, negando, no solamente toda impresión de las eternas Razones en nuestra mente, sino aun negando la misma existencia de Dios.

83.—Siendo esto así, como realmente es, ¿por qué, pues, nos habla Santo Tomás de un procedimiento científico en que las cosas son creídas verdaderas, por haber en la mente de los hombres cierta imagen de la Verdad divina? «Secundum quòd universaliter in mentibus hominum divinae Veritatis quasi quaedam imago resultat.»

¿Por qué nos habla de unos primeros principios de la ciencia, así especulativa como práctica ó moral, habidos por la impresión de las eternas Razones en nuestra alma?

¿Por qué nos habla de una Criteriología fundada en la visión de la Verdad divina ó de las Razones eternas? «In quantum ergo quaelibet mens, quidquid per certitudinem agnoscit, in his principiis intuetur.... dicitur omnia.... in Rationibus aeternis videre.»

¿Por qué levantar un Palacio de la ciencia (completo en todas sus partes) sobre los primeros principios habidos por la visión de las eternas Razones, pues dice que, mediante estas Razones, adquirimos la ciencia de todas las cosas? «Et secundum eas de omnibus judicare.»

84.—Evidentemente, porque, en nuestro concepto, Santo Tomás no tenía reparo alguno en admitir la posibilidad y verdad de un pro-

cedimiento científico distinto del que hemos descrito antes y llamamos Ascenso intelectual; porque admitía, en principio, la posibilidad y verdad de una Ideología, Lógica y Criteriología fundadas en la impresión de las eternas Razones en el alma humana.

Es de advertir, con todo, que, por lo que leemos en sus obras, admitíalo solamente *en principio*.

§. 11.

85.—Último texto.—Los primeros principios (dice Santo Tomás) son innatos al hombre. Pero ¿qué tiene que ver el innatismo de las ideas con el Ascenso del entendimiento? Luego clara cosa es que el Santo se refiere á unos principios á cuyo conocimiento llegamos por un camino muy otro del camino del Ascenso. Sin que esto quiera decir que no se llegue á dichos principios también por el Ascenso.

Verdad es que (como dice el Cardenal González) la palabra *innato*, en boca del Angélico, equivale a *quasi innato*; pero siempre resulta que esa palabra indica un procedimiento científico que no es el mismo del Ascenso. Y si añadimos á ese texto todos los anteriores del mismo Santo relativos á la participación, que hay en nuestra mente, de las Razones eternas, no hay duda que nuestras deducciones tienen un muy sólido fundamento.

86.—Sí, esos primeros principios á cuyo conocimiento llegamos por la visión mediata de las eternas Razones (añade el Doctor de Aquino), tienen tanta virtualidad como los principios á que llegamos por el Ascenso, donde en ninguna parte cabe la palabra *innato*; pues aquellos principios son conocimientos universalísimos, son la semilla de todas las ciencias: «sunt quasi semina quaedam omnium sequentium cognitorum.» Siendo esto así, ¿por qué no fiar á ellos la suerte de la Filosofía, como la fiamos á los primeros principios habidos exclusivamente por el Ascenso?

Por ello es que el Beato Raimundo concede el mismo valor científico á los Conceptos, Juicios y Axiomas del Ascenso, que á los Conceptos, Juicios y Axiomas del Descenso.

87.—¿Qué más? Una parte de nuestra ciencia (dice Santo Tomás) nos viene de fuera, y otra parte tiene su origen dentro de nosotros mismos. «Scientiam mentis nostrae partim ab intrinseco esse, partim ab extrinseco.» ¿No es verdad, que aparecen indicados ahí, bien dis-

tintamente, el Ascenso ó conocimiento cuya fuente es extrínseca á nosotros, y el Descenso ó conocimiento que tiene su fuente en nosotros mismos?

88.—No se nos oculta, que, en las cuatro últimas gradas del Ascenso (formación de ideas universales, formación de ideas universalísimas, conocimiento intelectual relativo á objetos puramente espirituales, y formación de los Axiomas), nuestro conocimiento tiene también en cierta manera su fuente dentro de nosotros mismos; empero, tratándose de un autor como Santo Tomás de Aquino, que con tan claras y elocuentes palabras, según hemos visto, admite la posibilidad de un procedimiento científico fundado en la visión mediata de las eternas Razones (y, por consiguiente, distinto del Ascenso), ¿cómo no decir, que, al hablar de una fuente del conocimiento intrínseca á nosotros, se refiera á aquella suerte de conocimiento á que llegamos en virtud de la creada semejanza (que hay en nuestra mente) de las eternas Razones?

89.—En cierta manera (concluye el Angélico) toda ciencia está infusa originariamente en nuestra alma, mediante las universales concepciones habidas en la visión de las Razones eternas; por estas concepciones conocemos todos los seres del Universo; más aún: por ellas tenemos un *pre-conocimiento* de todo el Universo.

Podrás decir, querido lector, que nuestros razonamientos no han sido parte todavía á llevar á tu espíritu el convencimiento de que Santo Tomás establezca la posibilidad y verdad de un procedimiento científico distinto del Ascenso, como fundado en la visión mediata de las eternas Razones; pero fuerza es que reconozcas, ante los muchísimos textos del Santo alegados por nosotros, que, si el Aquinatense se hubiese propuesto establecer y afirmar aquella posibilidad y verdad, no hubiera podido ciertamente escoger palabras más propias y adecuadas para ello, que las empleadas en los textos que nosotros al presente comentamos. Y ese hecho innegable ¿no te dice nada en favor de nuestra tesis?

90.—Las palabras del Angélico podía escribirlas asimismo el Beato Raimundo (y sin quitar un ápice de ellas) para explicar su Descenso del entendimiento. En efecto; también en sentir de Lulio toda ciencia está infusa originariamente (de algún modo) en nuestra alma, por

cuanto las ideas de Bondad, Grandeza, etc. (con cuyos Juicios y Axiomas adquirimos toda ciencia) son esencias parciales constitutivas del humano entendimiento; y, siendo esto así, por los Conceptos, Juicios y Axiomas del Descenso luliano, no sólo conocemos todas las cosas, sino que, además, poseemos un *pre-conocimiento* de todas ellas. Que es lo que asigna Santo Tomás á los primeros principios de que él nos habla.

§. 12.

91.— Conclusión de este Artículo.—Dice Santo Tomás: «Anima est quodammodo omnia; Intellectus fit omnia; Omne cognitum est in cognoscente.» Escribe el Beato Lulio: «El alma es representativa del Universo.»

En nuestro concepto, lo que ahí dice el Santo es lo mismo que escribe el Beato.

Con todo, la teoría con que explica su tesis el Filósofo mallorquín, ¿puede ser admitida dentro del Tomismo? ¿Se opone, por ventura, á alguno de los principios substanciales de la Escuela tomista?—Creemos que no hay tal oposición. Júzguenlo por sí mismos nuestros lectores.

92.—Por el acto del conocimiento (dice el Angélico) la cosa conocida se reproduce, se copia, es fotografiada de una manera intelectual en el espíritu que la conoce. Pero esta doctrina en ninguna teoría vése mejor explicada, y de un modo más filosófico, que en la teoría luliana, por ser unas mismas, según ella, las leyes del sér y del obrar de la cosa conocida y del sujeto que conoce.

Claro está que, al conocer, el entendimiento toma la semejanza de lo conocido; ¿cómo no, si él, el entendimiento, es ya la imagen, la semejanza de todo lo que puede ser objeto del humano conocimiento? Porque no es para olvidar, como arriba declaramos, que las leyes del sér y obrar del objeto conocido son las mismas leyes del sér y obrar de nuestro entendimiento (aunque las de éste son más nobles y perfectas que las de los seres inferiores á él); ya que toda criatura tiene por leyes de su sér y obrar las Definiciones de los Conceptos, y los Juicios, y los Axiomas del Descenso intelectual.

La esencia del entendimiento del hombre es la fuerza resultante de unas ideas las cuales constituyen las leyes del sér y obrar de todas las cosas. Luego, el alma es representativa del Universo: «anima est quodammodo omnia.»

93.—Aunque la frase «el alma es una representación del Universo,» sea de Leibniz, el Platón de la Germania, no hay duda que lo contenido en ella es verdaderamente doctrina luliana desde el momento que, según el Maestro, el alma no es más que la fuerza resultante de unas esencias parciales (que son *nociones* real y propiamente dichas), Bondad, Grandeza, Duración, etc., las cuales son asimismo las esencias parciales constitutivas de la esencia total de un sér cualquiera de la naturaleza. Sin que esto quiera decir que, en los seres inferiores al alma, las esencias parciales sean nociones; no hay tal, porque no lo permite su capacidad y el lugar que ocupan en la escala de la naturaleza.

94.—¿Cuáles son las leyes del sér y obrar del humano entendimiento?—Las que vienen determinadas por las ideas de Bondad, Grandeza, etc., por las combinaciones lógicas á que se prestan estas ideas y por los Axiomas formados con dichas combinaciones.

¿Y cuáles son las leyes del sér y obrar de los demás seres del Universo?—Respondemos:

a) las que vienen determinadas por el acto propio de las esencias parciales (Definiciones de los Conceptos);

b) y, además, en consecuencia, las que vienen determinadas por la armonía y concordancia de tales actos propios (Juicios y Axiomas)

c) ó, lo que es lo mismo, las que vienen determinadas por las esencias denominadas Bondad, Grandeza, etc., por los Juicios y por los Axiomas del Descenso. Éstas son las leyes del sér y obrar de todas las criaturas del Universo.

Pero estas leyes del sér y obrar de las cosas extra-mentales son las mismas leyes esenciales de nuestro entendimiento, por ellas conoce el alma todas las cosas; las cosas son homogéneas á la razón; el alma contiene, en los pliegues más recónditos de su sér, las leyes de la existencia y de las operaciones de todo el Universo. Infiero yo de aquí, que el alma es representativa del Universo.

Preguntémoslo de nuevo: ¿á qué tesis fundamentales del Tomismo se opone la precedente doctrina luliana? ¿Qué inconveniente hay en explicar en sentido luliano la consabida frase del Angélico: «Anima est quodammodo omnia»?

95.—Ni el sabor platónico con que nosotros interpretamos la conocida frase del Angélico:

«Anima est quodammodo omnia», es contrario á la mente de Santo Tomás de Aquino, si hemos de creer á uno de los más autorizados discípulos del Santo contemporáneos, el dominico Sertillanges, Profesor de Filosofía en el Instituto Católico de París. He aquí sus palabras: «Toute chose est créée deux fois, dit Saint Augustin: une fois en elle même, une fois dans les intelligences. Sans verser aux idées inées, il faut reconnaître le bien fondé de cette remarque; ce qu'elle contient de platonisme nous paraît rigoureusement imposé par les données du problème de la connaissance. C'est ce qu'a pensé le plus redoutable ennemi des Idées, quand il a dit que l'âme peut devenir toutes choses.» (Saint Thomas d' Aquin, tome II, page 104.—París, 1910).

96.—Forma Santo Tomás las ideas universalísimas (no simplemente universales) de «sér, no sér, causa, efecto, necesario, contingente, todo, parte,» y otras semejantes; y luego con ellas formula los llamados Axiomas ó primeros principios de la ciencia.

Esos Axiomas le sirven al Santo para medida de lo verdadero; son la piedra de toque para descubrir la verdad ó falsedad de toda cuestión científica.

Aquello será verdadero (dice el Angélico), que no esté en contradicción ó en pugna con tales Axiomas; aquello *ipso facto* será falso, que contradiga á uno solo de los Axiomas.

97.—Ahora bien; el Doctor de Aquino ¿formó todas las ideas universalísimas posibles? —Es evidente que no.—¿Formuló todos los Axiomas que es posible?—No, señores.

Universalísimas son también (y no simplemente universales) las ideas de Bondad, Grandeza, Duración, Poder, Sabiduría, Voluntad, Virtud, Verdad, Gloria, Diferencia, Concordancia, Principio, Medio, Fin, Igualdad. ¿Quién nos impide formular con ellas otros Axiomas ó primeros principios de la ciencia?

Además de esto, ¿quién será osado á negar que esos nuevos Axiomas tengan la misma virtualidad científica, que los formulados por el Doctor Aquinatense?

Por consiguiente, nadie puede rechazar, en nombre de Santo Tomás, lo que es el fundamento de la Ideología, Lógica y Criteriología del Descenso luliano del entendimiento.

§. 1.

98.—Para nosotros es indudable, que cuando habla Santo Tomás de las eternas Razones en orden al humano conocimiento, tiene siempre un doble objetivo:

a) afirmar que él (Tomás) enseña lo mismo que San Agustín;

b) afirmar que el Doctor de Hipona no pertenece á los platónicos que rechazaban en absoluto la teoría del Ascenso intelectual.

Pues, según es de ver en sus obras, nunca habla el Aquinatense de las eternas Razones, que no sea para decir que él siente lo mismo que el gran Filósofo africano, y que éste no debe ser contado entre los partidarios del Platonismo rígido. El respeto y la adhesión que muestra Tomás para Agustín son de notabilísimo relieve é innegables.

99.—Pero ¿es que, bien examinados los textos *ad hoc* de Agustín, demuéstrase que fué partidario exclusivo del Ascenso aristotélico, como dice la inmensa mayoría de los escritores que lo fué Tomás de Aquino?

Para contestar esta pregunta prescindamos de los innumerables comentaristas que ha tenido la Filosofía agustiniana, y escuchemos á los insignes operarios de Lovaina quienes realizan, en nuestros días, el «capolavoro» de la moderna Filosofía cristiana. Según estos grandes maestros, es verdad que el Filósofo africano no pertenece al Platonismo intransigente; pero también lo es del mismo modo, que no es partidario exclusivo del consabido Ascenso, sino que, además de éste, admite otro procedimiento científico. Analizando la Filosofía agustiniana, dicen: «*Fondement ontologique suprême des essences contingentes, les idées divines sont aussi la base définitive de leur cognoscibilité, et par voie de conséquence, sur elles repose en dernière analyse la certitude du savoir humain; non pas que nous connaissions les choses en Dieu (ontologisme), mais parce que, par un retour synthétique, nous voyons que les attributs de toutes choses reproduisent nécessairement leur exemplaire incréé.*» Wulf, *Hist. de la Philos. Médiévale*, liv. III, pag. 140.—Louvain, 1900).

100.—Pero Santo Tomás admite siempre la doctrina de San Agustín. . . . «Alejandro VII

en su Breve de 1660 á los Doctores de Lovaina, reconoce en San Agustín y en Santo Tomás una misma doctrina, cuyos principios llama dogmas segurísimos é inalterables: «*Inconcussa tutissimaque Sanctorum Augustini, Thomae dogmata.*» (Fouron: *Vida de Santo Tomás*, lib. IV, cap. 5, pág. 44.—Madrid, 1795). ¿En dónde dice Tomás, que rechaza una sola de las enseñanzas de Agustín?

Inferimos nosotros de ahí, que el Doctor de Aquino, además del Ascenso aristotélico, admite la posibilidad, cuando menos, de un segundo procedimiento científico. ¿Cuál?—El enseñado por San Agustín.

101.—El por qué no desenvolvió el Angélico, ni mucho menos aplicó, el procedimiento agustiniano cuya posibilidad admite, á todas luces, en los pasajes transcritos, lo hemos indicado ya: las corrientes de su época no iban por aquel cauce; y fué Tomás, ante todo, un hombre muy positivista en el sentido de no irse por los caminos en los que nadie, ó poquísimos, le habían de seguir.

102.—En este caso ¿por qué, pues (decían algunos), traer á colación y establecer resueltamente (pero nada más) la posibilidad de un procedimiento científico que es distinto (por ser complementario) del Ascenso aristotélico?—El Angélico vióse obligado á ello por dos razones:

1) por tener que señalar y distinguir lo erróneo y lo verdadero que encerraban las teorías de Platón acerca de las Ideas (cosa muy discutida en tiempo del Aquinatense);

2) y por tener que explicar la verdadera mente de San Agustín en su teoría del conocimiento, pues muchos pretendían hacer solidario al Obispo de Hipona de los errores de la Dialéctica de Platón.

103.—Ante Platón y San Agustín, decía Tomás: Verdaderamente, además del procedimiento aristotélico (basado en la acción inmediata de los sentidos externos), hay otro procedimiento intelectual (fundado en la participación y visión mediata de las eternas Razones); pero este segundo no es en absoluto independiente del primero. «*Non per solam participationem Rationum aeternarum de rebus materialibus notitiam habemus.*»

Admito en principio la posibilidad de un segundo proceso de la razón humana; os he explicado ya la teoría y práctica de los Conceptos, Juicios y Axiomas del Ascenso aristoté-

lico; mas ¿por qué explicaros ahora la teoría y práctica de los Conceptos, Juicios y Axiomas del Descenso agustiniano, si no me lo exigen, ni tan siquiera me lo piden, las escuelas cristianas, ni tampoco las no-cristianas? El estado parlamentario del actual debate sobre la teoría del conocimiento en Platón y en San Agustín, queda satisfecho con la sola afirmación de la posibilidad y verdad de un procedimiento de la razón distinto del que nos enseñara el Estagirita. Así hubiera hablado Santo Tomás de Aquino.

Y hubiera tenido sobradísima razón.

§. 2.

104.—Escribe el Cardenal Cayetano acerca de Santo Tomás: «*Doctores Sacros, quia summè veneratus est, ideo intellectum omnium quodammodo sortitus est.*» Ahora bien; comentando estas palabras del sabio Cardenal, dice la Encíclica *Aeterni Patris*:

«*Illud etiam accedit, quòd philosophicas conclusiones Angelicus Doctor speculatus est in rerum rationibus et principiis, quae quàm latissimè patent, et infinitarum ferè veritatum semina suo velut gremio concludunt, a posterioribus magistris opportuno tempore et uberri- mo cum fructu aperienda.*»

105.—¿Qué nos dice aquí Su Santidad el Papa León XIII?—Lo siguiente:

a) que tuvo Santo Tomás, en cierto modo, todos los puntos de vista que, en Filosofía y Teología, tuvieron los más grandes Doctores cristianos que le precedieron, y entre ellos, por tanto, San Agustín;

b) que, al buscar la verdad, estudióla Tomás en las mismas razones y principios de las cosas; y que estas razones y estos principios son semilla de verdades casi infinitas, cuyo desarrollo incumbe á los maestros posteriores, quienes, en tiempo oportuno y con grandísimo fruto, ofrecerán á los estudiosos el desenvolvimiento de las verdades contenidas en germen en los libros del Angélico. Hasta aquí León XIII.

106.—En vista de ello creemos fundadamente, que el Descenso del entendimiento hállese en germen en las obras del Aquinatense; que Tomás tuvo este punto de vista, por haberlo encontrado en San Agustín, San Anselmo y otros; que, si no desarrolló la teoría del Descenso, fué por no ser entonces el tiempo

oportuno y congruente; que, estudiando las cosas en sus mismas razones y principios, vése surgir inopinadamente el Descenso del entendimiento (luliano ó no luliano, pero, al fin, Descenso intelectual); que parece ser que el presente es el tiempo oportuno para el desenvolvimiento del Descenso, pues se trata seriamente de una *revisión* del Tomismo, de *repensar* las doctrinas escolásticas medio-evaes y de buscar la conciliación de Platón con Aristóteles; y, por fin, que, sin dejar de ser tomistas, ó, mejor dicho, aun dentro de la misma Escuela tomista, podemos nosotros enarbolar la bandera del Lulismo apoyándonos en la Encíclica *Aeterni Patris*, con la declaración manifiesta y explícita de que venimos á desarrollar, á trabajar para que crezca y fructifique una de las innumerables semillas filosófico-teológicas sembradas á granel en las riquísimas obras de Santo Tomás de Aquino.

§. 3.

Mot de la fin

107.—Se nos acusa de platónicos; bien, ¿y qué? ¿Por ventura no platoniza todo el mundo?

«Aristote ne peut échapper à Platon, et ceux qui veulent échapper à l'un et à l'autre s'égarent loin de l'expérience.» (Sertillanges: *S. Thomas d' Aquin*; tome II, page 105; París, 1910).

Admitir un argumento de los llamados de congruencia constituye una afirmación ó confesión, más ó menos explícita, pero siempre real y verdadera, del más puro platonismo, ¡Y es todo el mundo quien los admite...!

Por eso decimos nosotros, que el Descenso luliano del entendimiento es connatural á la humanidad, puesto que no consiste en otra cosa que en la sistematización de los argumentos llamados de congruencia.

108.—¿Sois exclusivistas en favor de Aristóteles, y no queréis por ello aceptar la fórmula filosófica del Lulismo? Bien está. Pero advertid, que os falta todavía mucho para ser consecuentes. Mirad si podéis prescindir de practicar el Lulismo como norma vital.

109.—El hecho del argumento llamado de congruencia es un fenómeno de nuestra naturaleza racional. Ante ese hecho, ¿qué hizo el Beato Lulio?—Lo redujo á leyes. Éste es el

origen del Descenso luliano del entendimiento. No reconoce otra causa.

110.—Quien argumenta con razones llamadas congruentes, y no ha oído hablar de Lulio, *conoce instintivamente*; mas el que usa de aquellos argumentos y no ignora el Descenso luliano, *conoce por causas*. ¿Y quién es el sabio, el hombre de ciencia, sino el que conoce por causas, el que llega á reducir á leyes los fenómenos de la naturaleza, sea física, sea racional?

111.—Tocante á nuestro ideal de conciliar á Platón con Aristóteles, nos atenemos á la opinión de San Agustín: «Non defuerunt acutissimi et solertissimi viri, qui docerent disputationibus suis Aristotelem et Platonem ita sibi concinere, ut imperitis minusque attentis dissentire videantur.» (*Contra Acad.*; lib. III, cap. 19). A la conocida frase de J. de Salisbury: «Ils ont travaillé vainement pour réconcilier des morts qui, toute leur vie, se sont contredits» (apud Wulf), no le dan hoy los hombres serios ningún valor.

En nuestros días, los más avisados repiten las palabras de Cicerón:... «duobus vocabulis philosophiae forma instituta est, Academicorum et Peripateticorum, qui *rebus congruentes, nominibus differebant*.... Nihil enim inter Peripateticos et illam veterem Academiam differebat.... Abundantia quadam ingenii praestabat, ut mihi videtur quidem, Aristoteles, sed idem fons erat utriusque, et eadem rerum expetendarum fugiendarumve partitio.» (*Academ.*; lib. I).

112.—¿Quién hace caso hoy de los temores del Cardenal Belarmino oponiéndose, por la pureza del dogma católico, á los deseos del Papa Clemente VIII de introducir la Filosofía Platónica en la *Sapiencia Romana*? (Salvatore Talamo: *L' Aristotélisme de la Scolastique*; part. II, cap. 8, pág. 433.—París, 1876).

113.—Grande fué Aristóteles; pero, en concepto de San Agustín, inferior á Platón: «Vir excellentis ingenii et eloquii, Platoni quidem impar.» ¿Cómo no preferirlo al Estagirita, si fué Platón el precursor del pensamiento cristiano, en sentir del mismo Agustín? Y, habiendo sido el precursor de la Filosofía cristiana, ¿qué ha de temer ésta del divino Platón? (*De Civitate Dei*; VIII, 12).

114.—Pero hay que estudiarlo bien; lo que no hizo su discípulo Aristóteles, si hemos de creer á Durando (... *sicut fabulosè imposuit ei Aristoteles*—In II Sent. Dist. III, cuest. 4) y á Duns Escoto (Plato... posuit ideas et Aristo-

teles malè tamen recitat—In I Sent., Dist. 36, cuest. 2).

115.—Platón puede ser interpretado en sentido cristiano: ¿sí? pues todo hombre de buena voluntad no dejará de afirmar que, siendo así, como realmente es, existe un deber imperioso de interpretarlo en dicho sentido; que es lo que hizo San Agustín, en concepto del gran Escoto: «Unde Augustinus accipit dicta Platonis secundum meliorem Platonis intellectum quem possit habere.» (Lug. cit.).

Y los Santos Padres de la Iglesia dedicaron también largas vigilijs á cristianizar el Platonismo, según es de ver en el *Opus Majus* del franciscano Roger Bacon: «Plato omnibus philosophis antefertur secundum Sanctos, quoniam ejus libri ad eorum manus devenerunt, et quia sententias de Deo pulchras et de moribus et de vita futura multa conscripsit quae sacrae Dei Sapientiae multum concordant.» (Parte II, cap. 8).

116.—No se nos oculta que, en nuestra exposición del Lulismo y su aplicación á las necesidades y corrientes modernas, distamos mucho de hablar como los antiguos lulistas y los filósofos católicos de nuestros días. Evidente cosa es, que nuestras afirmaciones son capitalísimas:

a) tan verdadera es la Ideología, la Lógica y la Criteriología de Aristóteles ó ascensiva, como la Ideología, la Lógica y la Criteriología peculiar de Lulio ó descendiva;

b) hay que fiar el porvenir de la Filosofía católica á la franca y sincera aceptación de ambos procedimientos científicos, el ascensivo y el descendivo;

c) sería comprometer el porvenir de la actual y brillantísima restauración del Neotomismo empeñarse temerariamente en ser exclusivistas en favor del Estagirita;

son afirmaciones muy nuevas en las Escuelas del pensamiento cristiano: lo reconocemos, lo confesamos, no pretendemos ocultarlo. Pero también es verdad, que, en todas las páginas que preceden, jamás hemos dejado de tener presentes las palabras, algo severas, por cierto, de La Bruyère, en su libro *Les Caractères*: «j' exigerais de ceux qui vont contre le train commun et les grandes règles, qu' ils sussent plus que les autres, qu' ils eussent des raisons claires et de ces arguments qui emportent conviction.» (Chap. 16).

117.—Hemos procurado hablar claro; nues-

tros razonamientos ni de lejos pecan por oscuros. ¿Se nos reprochará, por ventura, que hay en nuestro libro no pocas repeticiones? De ello tiene la culpa el fin que, desde el principio de la obra, nos propusimos, de hablar con toda diafanidad. No quisimos caer en aquello de Horacio: «Brevis esse laboro, obscurus fio.»

118.—¿Hemos llevado la convicción al ánimo del lector?—Eso ya no es cosa tan fácil, dada la materia que nos ha ocupado. Sobre este particular, las palabras de La Bruyère bien podrían admitir alguna restricción.

Aunque en cierto modo puede afirmarse que lleva la convicción al ánimo del lector (cuando menos la incipiente) el libro que es todo él un conjunto de razones claras y diáfanas y no cae ya de las manos antes de llegar á su última página. El error es descubierto al momento, si no procuramos encubrirlo con argumentos especiosos y oscuros: no puede subsistir en medio de la diafanidad.

Así que, ¿has llegado hasta la presente página, estudioso lector? ¿Las leíste, por ventura, todas? En la mitad del camino, ¿no echaste lejos de tí, con justificado enojo, el libro que en las manos tenías, por haber advertido y descubierto sus indudables errores?

Será, pues, verdad, que, en algunas materias, te habrá convencido este Libro? Así sea.

A. M. D. G.

SALVADOR BOVÉ

Magistral de Urgel

CARTAS DE UN BARBERO SANGRADOR

(CONTINUACIÓN)

Esta va per Genova.

Fill meu mol amat. A totes les tuas fetas de Maig, tinch respost llarga: per totes parts, y singularment per via de Cerdeña, en que te he remeses las dimissorias ab la clausula a quocunque, que virtute beneficii no es estat possible, essent veritat que el S.^r Bisbe las me havia concedidas a vista de la attestacio de la mort del Rn.^r Cañelles que Deu haya; pero per haverli parlat despues el Sr. Jaume Oleza dientli que volia tornar presentar, las me negá.—Per via de Bar.^a tambe te he remesa copia de dites dimissorias perque per una part o altre las rebes, y pugues ordenarte ab tote brevedad, que es lo mes important per aliviar la carregue —remet te la copia de la presentacio per si

acas la has mester; el D.^r Amer ha feta, dins los deu dias, una petició al Vicari General molt ben possade, dient, en substancia, que tu ets beneficiat de dit benefici conforme Bulles Apostolic.^s y que no vaca, y asso cens animo de contestar lite maxime en aquest juy, que es incompatible puis se ha feta la causa curial etc. —A tots los procehiments anire acautelat, tu procura fer lo meteix prevenint tot lo prevenible, y vulles ho veure tot, no fiant de Advocat ni de ningú; porque está la part empeñadissima, y es poderosa etc. —Tinch vistes totes las circunstancias, motius, y rahons, que ab molta rahó me ponderas, per haver de provehir, y continuar en exa S.^{ta} casa, y vertaderament (haventlas molt be premetides—sic) no puch negar son totes de grandiosissima importancia; de tal manera, que no poden ser millors, ni mes convenientes, y asso miradas per totes parts; Y axi, fill meu, si de la casa, o fore, te pots valer de la missa, no dubtes en procehir, porque lo demes Deu n.^o S.^r ajudarà, juntament ab alguns negociets, pero quant no, procuraras estarte del millor modo que te aparexera tenint en memoria sempre, en gastar lo menos que sera possible, porque pugues ser permanent, y pensar, si yo falt, que has de fer, y desde are fes lo que ferias—Escriume la causa de la pedrada del Rnt. Cañelles, y qui lo ha mort, puis se diu que lo tenen pres, y si lo han ya castigat, porque luego que se publicá la nova, digueren alguns, qui no tenen molt bones entrañas, y no conexen la tua bondad, y el teu natural, tu si hauries fet o fet fer lo delicta, per quant succehi immediatament en el decret favorable de la Sequestracio del possessor, en el qual, diu la part, Sentència en favor, pensantse haver guañat lo binifet, puis axi eu escriu Joan Alguer—Crech sera convenient el parer del teu Advocat en derogar dit decret, y tambe la subrogacio in juribus defuncti, que acabat de despechar me remetras copia de tot per via de Genova, per si acas se ha menester assi—El Rector de S.^{ta} Maria me digue, el germa, y parens del mort volian venir á matarnos, y ya veus quant innocentement, y con todo, no dexam de anar ab algun rezel, fins se sapia clarament la veritat, la qual me escriuras ab tota claradat, y feras que alguns amichs la escriguen, y singularmet Joan Alguer en el qual daran tot credit per ser la matexa part—Ya Lledo me ha remes lo compta de tot el diner que te ha provehit juntament de tots los gastos, y ports de cartas, y

tambe de tot lo diner meu, que ha rebut, conque ab 36 e.^s y 95 bayochs que te ha remesos are estam cabals fins al 6 del passat, quant heuras mester dines los pendras de dit Lledo, que yo quant tendre ocasio, ya remetré partide; y asso es mes convenient, que polisas, las quals mireras com las fas, que no diguen a pagar en Bar.^a y en doblons, porque es gran desconveniencia, y clarament se veu en la ultima—M.^c Bartomeu Garcia diu que son fill no gasta mes de 4 sous 6 mallorquins cada die, conque passa ab la missa y un real mallorquí, per quant está en compañía de dos ó tres mallorquins; no vull dir que estigues en compañía de mallorquins, pero pots ab altres de diferents nacions, asso es, si es ton gust, que yo no vull mes, ni menos de lo que tu vols—Tota la mira que has de tenir es el procurar ab totes veres no gastar res del teu, ço es que yo no te haya de provehir ningun diner, ni pagar polisa porque etc.—En esta línea estava, quant he rebuda la dels 6 del passat, y en el matex instant som anats te Mare, y yo no mes, a Jesus, ahont havem fet cantar un *Te Deum laudamus*; porque estavem ab cuydado, que en exa cort, no te atribuissen falsament la pedrada, encareque yo ne estave molt descansat per lo contingut en las de 16, 21, 24 y 30 Maig, pero te mare sempre está ab rezel—Al fin responent a esta de 9 del passat rebude per via de Genova, dich me son folgat hayas rebuda la del P. Guayta, y que ab ella tingues bastant per el teu intent, no obstant crech hauras rebude la del Lector Nicholau puis ha molt la te he remesa; yo los dare las gracias de te part.—Ya crech seras axit de dubtes puis ya hauras rebut los dos negocis de Ballester; Bravament me mortifiques ab las tuas ponderacions de no haverte remes algun negoci, posantme per perengó el Pare del D.^r Garcia, el qual ha molts anys que es conegut de tote la part forana per dit affecta, y en la Ciutat el Mesquida juntament ab lo Ardiaca; y axi no tens que molestarme en este particular, puis no omite ch diligencia factible, pero Deu n.^o S.^r no vol afavorirnos en esta materia, encareque yo sia mes introduit en aquesta Ciutat, y Regna que ningun de los parens dels qui estan en exa cort, y dich que be pots entendra, que conech la molta conveniencia que seria enviar ten molts etc.—No te espans que te diga en totes las cartas referens lo gasto, porque etc.—Ya se, y estich molt segur que no gastas un quatrín superfluo, que a sabero hauriam aca-

bat; pero etc.—Ya se que lo amor de Pare deu ser interno; pero esto deve ser en la niñes, de que en mi tienes experiencia; pero ahora que Dios te ha dado conocimiento de que todo lo bueno depende de su D.^a Mag.^d, y que de nuestra cosecha nada de bueno tenemos, el manifestarme contigo tan bueno, es por la bondad que su D.^a Mag.^d te ha comunicado por la suya infinita, la qual no ha de ser causa de vanagloriarte, si de ser mas continuo en darle las devidas g.^s—Per nosaltres no es especie de vanidad et retrato, si fora estat de gran consol; pero suposat ha de costar deu escuts, no tens que enviarlo, ya nos aconsolarem an el de Christo S.^r n.^o—Lo Oleza, y el presentat, no han respost a la peticio que tinch feta; y axi si te apar que no necessitare de la subrogacio del decret, que (com dius) are ya deu estar derogat, ni copia de la subrogacio in juribus defuncti, no tens que enviarlas per escusar el gasto de ellas, y el D.^r Amer diu que si el cas se ha mester, ya te avisare—molts medis he posats per que lo Oleza te presentas, y las respostes sempre son estades rabiosas—El Bisbe D.ⁿ Joan Bap.^a des Bach, está de partensa, que la semana qui ve se embarcara per la sua Diocesis, som anat a besarli la ma, y li he dit el gran desitx que tenias de servirlo, me ha dit que ya tenia Agent, y que en tot lo que donera lloch la paraula, que ha donade, te empleara en la que se li offerira; tambe he posat un bon medi per que parlás ab lo S.^r Fran.^h Miro, qui va per Mayor-dom, y porta tot el mando de la casa, y diu fera tot lo possible, per que tu sias lo Agent, tu escriu una carta molt ben posada a Su Il.^{ma} en Urgel, offerinte a son servey, y un altre al dit Miro, que podra ser fasen son effecte—Encare que a 3 del corrent te tinch escrit, que el matex die havia pagada la polisa, fonch per que feye comta de pagarla dit die, y aportant lo diner a Conrado, me mostrá la orde de Jaques Antich Mascaró, y compa.^a de Bar.^a dient que havia de pagar en doblons a r.^o de 30 r.^s lo doblo, y que en especie los havia dit Conrado de remetre a Bar.^a a los dits Jaques etc., y li digui que havia fetas totas las diligencias posibles pera trobar doblons, y que en Mallorca no sen troben, que ves quina moneda volia, que yo estave promte a pagar; a lo qual me respongue, que escriuria a Bar.^a que en Mall.^a no se troben doblons per haverlos embarcat per la falta de blat que tenim tan gran aquest any, y que segons la resposta, se obrerá; yo tambe los he escrit a los dits

Jaques etc. lo matex, per que veyen que estich promte per pagar—Tambe me han escrit los dits Jaques etc. si volia donassen orde al S.^r Fra.^o Sabater de donarte tot lo diner hauras mester a r.^o de 35 sous castellans, pagaderos a Conrado ab moneda doble, y los he respost, que yo sempre he pagat, y pagare a lletre vista, y axi si volian donar dite orde en el dit Sabater a r.^o de 34 sous castellans, pagaderos al dit Conrado ab moneda corrent, que la donassen, y quant no, que no la donen; acirca de esta materia escriume ton parer, y gust per executarlo—Aquest any, Deu n.^o S.^r no nos ha donade cullite de blat, conque no sera possible el cobrar la renda del Benefici, y mes que estos dies se tancaran las curies, per no poder executar, lo blat va a 4 lliures are, considera per Nadal a com anirá, y com ho tinch de fer, puis tot recau sobre las mias solas espalles, y axi fill meu, estremgamnos la corretge, y gastar de lo precis, lo menos.—Esta semana ha pres possessori del Canonicat del Bisbe Bach lo Cogitor Gual—En dies passats morí lo Canonge Font, y prengue possessori lo Cogitor Perpiña, en el qual (dins este mes) li prengueren unes cambres, y febre, que tenin per cert se moriria, y ya esta bo, g.^s a Deu—Ballester me ha dit que tenia carta de Lledo de 20 del passat, en que li diu te havia ya remes los dines per despachar las dispensas, que ha remeses, procura sempre tota brevedat y claradad.—Responme sempre a totes las particularidats que te escrich, y diguesme sempre en tot la pura veritat—Despues de haver pagat lo advocat, y los gastos ya diras com te trobes diner per fer yo el comta—Per medi de Domingo Terrassa me vindra un negoci no de poca importancia, y es unas bulles per una resigne de un benefici de la Parrochia de felenix.—Bon animo que Deu n.^o S.^r ajudara, que tot es comensar, y fins are has tinguda fama de novell en exa Cort—No (deixes?) de continuar la correspondencia ab D.ⁿ Fermin, que un Secretari de Guerra del Virrey de Napols pot molt, y procurar moltes cartes de favor et signanter per tenir introduccio ab algun Cardinal. De nostra part li enviaras moltissims recaudos—Ya que dius, que en ser Sacerdot si Deu es servit exiras de exa S.^{ta} casa per quant es imposible el donar la caritat de la missa; procure estar ben arrimat, que no hayas de anar mudetjant cada instant.—Y N.^o S.^r Deu Jesuchrist, y la sua Mare Santiss.^a te guar.^d m.^s an.^s y te concedesca en tot; lo que mes convinga per

salvacio. Tutom te comana molt. Mall.^a y Juriol als 19 de 1682.

Qui et vol mes que tots, y dezitge veuret antes de morir. Ton Pare

Esteve Castillo.

D.^r Antoni Castillo mon fill molt amat.

Al D.^r Antonio Castillo que Dios g.^{de} m.^s a.^s como puede y he menester etc. En Roma.— S. A. D. P. T. G.

Esta va per France, que partex esta nit.

Fill meu molt amat. Sabras com lo Canonge Pere Juan Perpiña, pre., está pera morir, ya té los olis de la extremauncio en se casa, y no te, segons diven los metges, mes vida que de aqui a demá. Fill meu are es hora de desplegar totes las veles, y fer totes las possibles diligencias, salvant sempre la conciencia, ya tinch dos mil pessas de 8 aperellades per las bulles, etc., y si es mester, parlar cara a cara al Summo Pontífice, procure moltes cartes de favor per medi del Comenedor Serralta, y de D.ⁿ Fermin, per algun Cardinal, Princeph, o Embaxador, y finalment no dexes de moure tota pedra movable per lograr esta ocasio, porque si no la logres, no ay sino venirten ab lo primer benefici; lo que comunment se diu es que tu o D.ⁿ Truyol lo aportara, y no posen altri en la pretencio y axí etc. Deu te g.^d m.^s a.^s y te concedesca lo que mes convinga per la salvacio de tots= Jaques Antich Mascaro y Compañia me ha escrit que paguie la polissa a Conrrado ab pessas de 8, o de 4, o de dos reals, suposat que no tinch doblons, y los he de pagar a rao de 3r 1/2 per doblo, veges quina ganancia has feta; tambe diu donera orde al S.^r Fra.^o Sabater, te entrech qualsevol quantitat de diner a rao de 35 sous catellans per cada escut de or, a pagar a Conrrado, y yo fas comta de escriurels, que donen dite orde ab dite conformitat, y axí tot lo diner que hauras mester no ay sino pendrel de qui sera mes barato, y no ay que reparar en nada. Mall.^a y Julio 29 de 1682. Qui mes te vol, y dezitge veuret antes de morir. Ton Pare

Esteve Castillo.

No dones res antes de la gracia.

Dit Canonge no te remey; de aqui a dema sera mort infaliblement. N.^e S.^r li perdon Amen.

JOSÉ MIRALLES Y SBERT
Canónigo-Archivero.

(Continuará).

PUBLICACIONES REBUDES

BUTLLETÍ DEL CENTRE EXCURSIONISTA DE CATALUNYA. Barcelona. 1913. Maig-Juriol.—F. Kirchner. El xalet-refugi de la Renclusa. Juli Soler i Santaló. El xalet-refugi de la Renclusa. Joàn Danés i Vernedas. De Sant Joàn de les Abadesses a Besalú per la Garrotxa. Exposició Fotogràfica. J. Serra i Vilaró, Pvre. Cançoner del Calic. Publicacions rebudes. Crònica del Centre. Secció Meteorològica.—*Gravats*: El gran massiu de les Montanyes Maleïdes (Mala-deta); L'emplaçament del refugi; El xalet-refugi en son emplaçament; Planta baixa; Planta del pis; Fatxades; Desmuntant el terror; El forn de calç; Els serradors; Quadrejant vigues; Sant Salvador de Bianya : Pica baptismal; Sant Salvador de Bianya : Altar major; Sant Salvador de Bianya : Portalada; Sant Andreu de Porres; Sant Miquel de la Torra: Esglesia; Sant Miquel de la Torra; Càn Ferrer de la Vall-delbac; Cim de Bestracà; Pas del Grau; Riu de Sant Aniol; Ermita de Sant Aniol; Puig superior del Bassegoda; Santuari de la Mare-de-Déu del Mont; Claustre de Sous; Esglesia de Beuda; Sala de càn Reig : Vista parcial de l'Exposició.

ADVERTENCIA

Repartim ab aquest número els tres fulls derrers del extracte que del procés d' informacions sobre la Germania va fer D. Joseph María Quadrado (a. c. s.), la publicació dels quals per circumstancies que seria molt llarch de contar, havia quedat interrompuda anys enrera. No queda ab això completa sino la part referent a n' els agermanats de ciutat, qu' es la principal y la que en el procés se descriu ab formes mes vives y colorides y mes plenes de detalls curiosos. L'altra part, tocant an els homos de fora, no es sino una llista rónega de noms y de confiscacions, la qual no obstant la seua gran importancia per l' estudi històrich del fet del alsament y de la participació que hi prengué cada una de las vilas, no pot esser de tan saborosa lectura com la pasada. Creim mes prudent per tal motiu deixarla en reserva per are y posar aquí punt final a la tasca empresa.

ESTAMPA DE FELIP GUASP