

ESGLÉSIA DE MENORCA

**Butlletí oficial
del Bisbat**

Nº 3. – MARC DEL 1987.

SUMARI

DOCUMENTS DEL BISBE	107
13.- Exigències de l'evangelització a la nostra Església de Menorca. 4 ^a Ponència del Congrés "Evangelització i home d'avui".	
14.- "Senyor, què voleu que faci?". Exhortació pastoral pel Dia del Seminari.	
15.- Carta-Circular als sacerdots, sobre elecció d'arxiprestos i programació per a final del present curs.	
16.- VII Centenario de la restauración del cristianismo en Menorca. Escrit per a la revista "Ecclesia".	
SES CATEQUESIS DEL BISBE	
17.- Set-cents anys!	
18.- No mateu l'esperança!	
19.- Evangelització, oració, diàleg.	
20.- La Conferència episcopal espanyola.	
21.- Una actitud bàsica: la conversió.	
SECRETARIA GENERAL	130
Festa de Sant Josep.	
Dia del Seminari.	
Missa crismal.	
Recés quaresmal.	
Límits de les parròquies de Maó.	
Visita Pastoral.	
Nomenaments.	
Ordes per als seminaristes.	
CONSELL DEL PRESBITERI	132
Full informatiu del mes de gener.	
INFORMACIÓ DIOCESANA	135
Activitats del Sr. Bisbe.	
Congrés "evangelització i home d'avui".	
Acomiadament d'un seglar de la OCHASA.	
Diada del Pensament, dels Escoltes de Menorca.	
DE LA SANTA SEU	141
Missatge del Papa per a la Quaresma de 1987.	
Comissió Justícia i Pau: Comunicat sobre una consideració ètica de Deute Internacional.	
Síntesi de la Instrucció sobre el respecte a la vida humana que neix i la dignitat de la procreació.	
DE LA CONFERÈNCIA EPISCOPAL ESPANYOLA	155
Nota doctrinal sobre alguns aspectes referents a la sexualitat i la seva valoració moral.	
Missatge de la 46 Assemblea Plenària.	

DOCUMENTS DEL BISBE

13.- EXIGÈNCIES DE L'EVANGELITZACIÓ A LA NOSTRA ESGLÉSIA DE MENORCA.

4^a Ponència del Congrés "Evangelització i home d'avui".

I.- INTRODUCCIÓ

He de cloure avui les ponències del Congrés "Evangelització i home d'avui", aplicat a la nostra diòcesi, amb aquesta quarta ponència que és la darrera.

En Ramon Prat, el capellà de Lleida que ens va dirigir la tercera ponència el novembre de l'any passat, ens va fer una bona síntesi del que significaven i eren les quatre ponències presentades. I ho va fer amb un símbol o metàfora ben adient: la paràbola del riu.

Deia que la primera ponència era veure una banda de riu: què és avui l'home, la dona, el món que ens enrevolta, quines preocupacions, quins problemes té, com viu i quines circumstàncies el condicionen. En una paraula, quin home tenim, com és.

La segona ponència era, diguem-ne, l'Església, l'altra banda de riu. O sigui, el treball pastoral a fer: què ha de dir l'Església, que els ha de dur, que té l'Església per oferir a aquests home i dona d'avui. En una paraula: què és evangelitzar.

La tercera ponència, la que va fer en Ramon Prat, era la construc-

ció del pont per passar d'una banda a l'altra de riu. Es tractava de com fer el pont perquè tot açò que l'Església ha de dir i dur pugui passar a l'altra banda de riu. Es a dir: l'Església que entra en contacte amb el món i evangelitza i és evangelitzada, que el ponent sintetitzava amb els tres punts següents: a) ésser evangelitzats, o acollir la comunió; b) ésser evangelitzats, o servir la comunió; c) ésser evangelitzats, o encontre amb la persona humana, el saber ésser de l'Església com a gran repte que té l'Església avui. Ens assenyalava després els quatre punts de la brúixola i ens cridava a fer "pactes de cooperació", oferint raons per viure, segons la frase del teòleg Karl Rahner.

Avui toca la quarta ponència. Continuant la metàfora del ponent, he de dir que si tenim les dues bandes de riu i també el pont fet, que és evangelitzar i ser evangelitzats, ara ens toca de preguntar-nos: I què passam pel pont, d'una banda a l'altra? Com ho passam? Concretament, què hem de fer? Quines exigències té l'evangelització que ha de fer la nostra Església de Menorca?

II.- Primera part: la 4ª Ponència de Madrid.

Quan vam proposar la celebració d'aquest Congrés "Evangelització i home d'avui", aplicat a la nostra diòcesi, es va demanar, per mitjà del Consell del Presbiteri, que s'acceptàs fer aquest treball per la importància que tenia en aquest moment tot el plantejament de l'evangelització. I també que les passes a fer podrien ser aquestes: coneixement i estudi de les ponències de Madrid, presentades per part dels qui van assistir al Congrés a Madrid, per així poder estudiar i concretar les ponències a la nostra realitat, fent la feina per sectors i comptant amb tothom en aquest treball, arribant a unes propostes que després el bisbe pugui aprovar.

Per açò, després d'haver fet ja les tres primeres ponències, ara que em toca d'explicar-vos la quarta, en aquesta primera part he de dir-vos, en síntesi, els punts principals que es van tocar al Congrés de Madrid. Són aquests.

La ponència de Madrid era dividida en tres parts. El sumari que en faig, per a més claredat és:

1.- Actituds bàsiques.

- La conversió: fallades que hem de reconèixer en nosaltres i en la nostra Església.
el nou estil de vida al que ens hem de convertir.

- Enviats al món: Tots som enviats
La missió és gràcia de Déu.
L'evangelitzador és servidor de la Paraula de Déu.
- Esperança en el moment present: Solidaris amb aquest món, amb, actitud de discerniment.
- Comunió amb l'Església: acceptant-la i vivint la seva unitat en el pluralisme d'expressions, units al ministeri apostòlic.
- Profetisme: Què és. Denúncia i animació.

2.- Continguts doctrinals a clarificar i subretxar.

Són molts. Es concreten aquests:

- Fidelitat a Déu i a l'home, els signes dels temps.
- Confessió de Jesús, com a salvació plena.
- Comunió amb l'Església i solidaritat amb el món.
- Recuperació de l'esperit i la lletra del Vaticà II.
- Coneixement de la doctrina i seguiment de la vida de l'Església.

3.- Compromisos que l'Església ha de prendre en ella mateixa i en relació a la societat.

- Missió única de l'Església.
- Espais més importants del seu compromís:
 - Area del ministeri de la Paraula.
 - Area de la catequesi, com a acció prioritària.
 - Area de la transformació de la societat i defensa dels drets humans.
 - Area de la presència de l'Església en la societat.

Si ara em posàs a desenrotllar tot aquest esquema, em faria massa llarg i no tindria temps per acabar. Només, idò, vull subretxar uns quans conceptes, més apropiats a l'aplicació que hem de fer a la nostra Diòcesi, tot i que confés que açò no vol dir que no tinguin importància aquells punts que deixaré de dir.

Del primer apartat, actituds bàsiques, vull subretxar el subtítol: "conversió", en els dos punts: de fallades que tenim i del nou estil de vida al qual ens hem de convertir.

Perquè hem entès prou malament açò de la conversió. Uns, diguem-ho ben clar, esperen que els "progressistes" canviïn i retornin al lloc d'on van sortir. D'altres fan passes perquè els "conservadors" dei-

xin el seu rol i, d'una vegada per sempre s'entusiasmin a obrir-se i a militar en el "progressisme". D'altres... La llista seria llarga donada la diversificació que té la nostra Església en tants de camps.

I no es tracta d'açò. No és als homes o a les tendències a la que ens hem de convertir. La conversió és a Déu, és a Crist. El seu evangeli ens interpel·la a tots i cada dia hem d'examinar-nos de les fallades particulars i col·lectives que tenim. Al fons de tot, en aquesta desviació de la conversió que pretenim hi ha el fenomen subjectiu i personalista que ens incita a fer fer la conversió dels altres cap a "jo".

Examinem, idò, les fallades particulars que tots tenim i també les que té la nostra comunitat eclesial. Al Congrés de Madrid se'n van assenyalar i ara en repetesc qualcuna que també ens afecta a nosaltres.

"Uns i altres hem provocat divisions a l'interior de l'Església, atemptant a la comunió, desedificant els germans, creant enfrontaments entre nosaltres i oblidant el manament principal que el Senyor ens va donar: l'amor".

"En ocasions hem criticat sense amor l'Església en els seus homes i institucions, sense plantejar-nos la pròpia conversió ni contribuir a posar remei en el que censuràvem".

"No tots ni sempre hem presentat íntegrament el missatge de Jesús, sinó que interessadament hem silenciado determinades exigències essencials d'ell i hem abusat de la Paraula de Déu, com a suport per a les nostres ideologies".

"Ens hem fiat poc de Déu i hem posat massa confiança en els poders d'aquest món, fins i tot per imposar la fe: ens hem estintolat en les nostres pròpies forces i no en l'acció de l'Esperit del Senyor".

Convertir-se és passar a la nova vida que ens ha duit Jesucrist. I el Congrés de Madrid remarcava:

"Hem de passar:

"d'unes expressions de religiositat d'orientació marcadament individualista i desconnectada de la comunitat cristiana, a una inserció activa en la marxa de la comunitat cristiana, a una fe que sigui vivència amb Déu i convivència amb els germans;

"d'un estil de vida cristiana desinteressada dels homes, oblidant els deures de justícia i la defensa dels drets humans fonamentals, a una vida compromesa en l'alliberament de tot home i de tots els homes, perquè, pel cristià, cada home encarna Crist";

"d'una moral marcada preferentment per exterioritats formals, a una conducta evangèlica que assimila interiorment les actituds de Crist, superant les modes culturals, la pressió de les ideologies, etc.".

“d’una vivència errònea de la fe que es sustenta exclusivament en la memòria del Jesús de la història amb desafecció cap a l’Església, a una fe que és adhesió personal a Jesucrist ressuscitat, vivent i inseparable de la seva Església”.

En referència als continguts doctrinals a clarificar i subretxar, em vull fixar en el que tracta de la recuperació de la lletra i l’esperit del Concili Vaticà II.

No el podem oblidar. Encara, i ara molt més, el Concili reclamà de tots nosaltres un esforç generós per conèixer-lo millor, per rellegir-lo i per executar-lo en la seva lletra i sobretot en el seu esperit.

Per açò, hem de tenir ben presents aquestes paraules de la constitució “Gaudium et spes”: “El Concili, testimoni i expositor de la fe de tot el Poble de Déu congregat per Crist, no pot donar prova major de solidaritat, respecte i amor a tota la família humana, que la de dialogar amb ella sobre tots els seus problemes, aclarir-los a la llum de l’evangeli i posar a disposició del gènere humà el poder salvador que l’Església, conduïda per l’Esperit, ha rebut del seu Fundador. Es la persona de l’home la que s’ha de salvar. Es la societat humana la que s’ha de renovar”:

El Sínode extraordinari dels Bisbes, celebrat l’any 1985, deia en el seu manifest final: “L’objectiu pel qual aquest Sínode va ser convocat era la celebració, la verificació i la promoció del Concili Vaticà II.. Amb agraïment ens adonem que, amb l’ajut de Déu, aquests fruits han estat aconseguits de debò. Hem celebrat unànimement el Concili com una gràcia de Déu i com un do de l’Esperit Sant... Unànimement i amb goig també verifiquem que el Concili és una legítima i vàlida expressió i interpretació del dipòsit de la fe... Per aquesta raó decidim de continuar avançant pel mateix camí que ens va indicar el Concili. Hi ha hagut un ple consens entre nosaltres sobre la necessitat de promoure encara més el coneixement i l’aplicació del Concili, tant pel que fa a la lletra com pel que fa a l’esperit”.

Finalment, vull referir-me a la tercera part de la ponència que duu per títol: “Compromisos concrets que l’Església ha de prendre en relació a ella mateixa i a la societat. Ho faré en el punt: “Presència de l’Església en la societat”.

La ponència de Madrid, després de veure i constatar el món en el qual esteim submergits, després d’indicar el que l’Església espanyola ha fet i els defectes que ha tingut, i després de puntualitzar com ha de fer-ho per ser Església que evangelitzi en la nova societat, declara:

“volem una Església que, en la societat, defensi el bé comú, però sense

mesclar-se, en quant a comunitat catòlica, en la dialèctica dels partits polítics”.

“volem una església que no construesqui un món apart o paral·lel, sinó que estigui ancorada en el servei de la societat per defensar i promoure l’home, la seva història, la seva cultura i la seva identitat”.

“una església que doni alè als valors de la modernitat i, fins i tot, que accepti que certs valors, com són la singularitat de l’individu, la tolerància, la llibertat, la igualtat, siguin assumits per ella, però sense absolutitzar-los, adoptant entre ells una postura crítica i profètica perquè la modernitat no degeneri en barbàrie”.

La ponència de Madrid acabava amb aquestes paraules: “Aquestes són, segons nosaltres, les actituds, les exigències i els compromisos que la nostra Església ha d’assumir, en aquesta hora, per a ser fidel a la missió evangelitzadora que ha de realitzar.

III.- Segona part. Les conclusions de Madrid.

Al congrés de Madrid hi va haver dues castes de conclusions. Les que van aprovar cada un dels nou sectors en que estaven dividits i les que va aprovar tota l’assemblea en votació universal.

Pròpiament, les conclusions definitives del Congrés són aquestes darreres i constitueixen el document final del Congrés i l’aportació que aquest ha fet per a l’evangelització de l’home d’avui. Les primeres, no més aprovades a cada sector, tenen també la seva importància i ajuden a continuar profunditzant en el tema de l’evangelització i a dinamitzar la seva acció evangelitzadora en els diversos ambients de la nostra societat, tenint molt en compte les diferències de cada comunitat cristiana.

Per a aquesta segona part, m’he hagut de cenyir únicament a les conclusions generals del Congrés, sense que açò vulgui dir que no són vàlides les altres. El llibre del Congrés les exposa totes i són un bon material per a l’estudi i acció que hem de realitzar.

Però ara em limito a fer una síntesi de les conclusions generals que podeu veure en aquest resum que n’he fet, prescindint del nombre relacional de cada una, sinó agrupant-les en un altre ordre més conseqüent i lògic.

Es aquesta la síntesi:

SÍNTESI DE LA LÍNIA DE LES CONCLUSIONS DE MADRID

I.- Principi i fonament.

La bona Nova de Jesús, principi decisiu i fontal.

- partir de la Paraula de Déu,
- i del Concili Vaticà II, inspirat per l'Esperit per al nostre temps.

II.- Som testimonis de Crist i propagadors de la seva Bona Nova.

1.- Hem de donar testimoni amb la nostra experiència de fe. En un compromís col·lectiu d'evangelització, evangelitzant, no aïlladament, sinó eclesialment, amb una pastoral de missió, i no de conservació.

2.- actituds de la nostra acció evangelitzadora, feta de les parròquies i comunitats, des dels moviments evangelitzadors que no poden ser ni exclusius ni excloents.

- a) conversió a Déu.
- b) enviats al món.
- c) amb esperança i donant esperança.
- d) vivint en comunió eclesial.
- e) amb un alè profètic que denunciï els falsos déus, ajudi a construir la comunitat humana i consoli i animi els marginats i postergats.

III.- Revisió dels projectes d'evangelització.

1.- intensificant el procés d'evangelització:

corresponsabilitat dels seglars,
comunió eclesial entre pluralitat de grups: concòrdia i unitat en la pluralitat i la corresponsabilitat;
la gratuïtat: espais d'oració i eucaristia;
opció per a noves presències en favor de la justícia i dels marginats.

2.- tenint present:

la inculturació de la fe;
conèixer l'home d'avui;
la secularització de l'autonomia del temporal;

l'àmbit de l'economia i de la política;
el valor de les ciències i el respecte a les cultures;
l'actitud del diàleg fe-cultura;
el pluralisme religiós: no imposar, sinó proposar la fe.
donar valor al sentit d'autoritat, com a servei.

IV.- Tasques i camps a treballar.

- 1.- Catequesi integral. Formació dels agents de pastoral.
- 2.- Educació religiosa i ensenyança: per a professors i per a alumnes.
- 3.- Dignitat de la persona humana: atur, pau, ajuda tercer món, obertura ecumènica, missions, religiositat popular, mons empresarial, obrer, de la joventut, etc.

IV.- Tercera part: Aplicació a la nostra Diòcesi.

Arribats a aquest punt, he de parlar ja de l'aplicació del Congrés de Madrid a la nostra Diòcesi. Hem recollit totes les aportacions fetes fins ara de les altres tres ponències i dels grups dels diversos sectors establerts. Hem publicat al Full Dominical uns resums de cada sector i hi hem escrit els obstacles, constatacions i les propostes aportades.

Darrerament, en una reunió dels responsables del Congrés, s'han precisat millor els conceptes de les aportacions pel que fa a les propostes, per poder-les presentar a la consideració de tots i així, en l'Assemblea diocesana del dia 5 d'abril pròxim, donar-les ja, com a fruit del Congrés, a mans del bisbe per a la seva promulgació.

De cap de les maneres ni es margina ni s'exclou el que s'ha dit i ha quedat escrit en els diversos sectors. Tot té el seu valor per a l'examen i discerniment que la nostra Església n'ha d'anar fent. No ho podem fer tot en un dia. Però hem de continuar en aquest camí que entre tots hem obert de col.laboració i de responsabilitat.

Malgrat les deficiències i les fallades del nostre Congrés, que n'ha tingudes, no podem estar descontents del fruit que ja ens ha aportat i del que esperam que porti. Voldria senyalar com a positiu del Congrés un punts que ja són irreversibles passes que no ens deixen tornar enrera:

- 1^{er}.- La participació d'un bon i crescut nombre de feels compromesos, encara que darrerament hagi minvat;
- 2^{on}.- Una presa de consciència, encara que sigui en grups minoritaris, però que són els més compromesos, de que açò de l'evangelitza-

ció és cosa seriosa i urgent i que és obra de **tota** l'Església i la seva missió essencial.

3^{er}.- que hem establert diàleg entre nosaltres sobre punts importants de la nostra pastoral;

4^{rt}.- Que hem fet comunitat diocesana.

5^è.- Que tenim feils disposats a fer feina, en una esperança que ens donarà coratge per seguir endavant, amb sa constància dels qui van començar i no dimiteixen.

I encara potser hi podria afegir més cosa. Però, tots sabem la realitat i només he volgut subretxar el que m'ha semblat més convenient ara per dir-vos aquí.

En les altres ponències que hem fet, es presentaven a tota l'Assemblea unes preguntes que servien per a la feina a fer en els sectors el diumenge següent al capvespre, cadascú al seu arxiprestat. També es presenten en aquesta, però amb una variant.

Les preguntes són fàcils de proposar, en vistes dels tres apartats de la ponència:

1^a.- Quines exigències comporta, en el teu sector, l'evangelització que hem de fer?

2^a.- Quins continguts doctrinals s'han de clarificar i subretxar, referent al teu sector?

3^a.- Quins compromisos concrets hauria d'adoptar la nostra Església, en relació al teu sector?

Dic que hi ha, però, una variant. I és que ja vos han donat o vos donaran un bloc de propostes sobre les altres tres ponències que van confrontades amb les conclusions generals més adients a elles del Congrés de Madrid. Convé que en la feina de demà, al capvespre, cada sector faci doble feina:

a) contestar i resumir en propostes les preguntes que he indicat abans, sobre la quarta ponència.

b) estudiar i dir l'opinió de cadascun sobre les propostes, ja presentades i resumides, de les altres tres ponències, per si vos interessa canviar, corregir, afegir o suprimir qualche cosa.

Després, de totes les vostres aportacions se'n farà una síntesi pels responsables de cada sector. Tot aquest material passarà a mans de la reunió general dels responsables de sectors, on es redactaran les propostes que hauran de passar a aprovació en l'Assemblea del dia 5 d'abril.

Abans d'acabar aquest punt vull tornar a repetir i a insistir que tot el material recollit té el seu valor. Ha de servir i el farem servir per a l'actuació que ha de fer la diòcesi, comptant amb la feina de valoració i dis-

cerniment que hi faran tant el Consell Diocesà de Pastoral com el Consell del Presbiteri.

Abans d'acabar, aprofit aquesta ocasió per insistir en qualque punt important que voldria subretxar davant de tots. Es tracta de tots nosaltres, agents de la pastoral, seglars, religiosos i capellans.

Respecte als seglars, l'Església espera d'ells lo que en podríem dir l'adullesa dels seglars. Perquè necessitam persones madures, adultes capaces de tota obra bona, amb la responsabilitat d'un treball apostòlic a dins i a fora de l'Església. Tots, certament, tenim responsabilitat, tots som corresponsables en aquesta tasca que ha de dur a terme la nostra Església.

Necessitam seglars que estiguin presents en les realitats temporals en nom de l'Església. Preparats, formats i estintolats per ella perquè puguin llançar-se a impregnar el món de l'esperit de l'evangeli, segons paraules del Concili. Necessitam grups, moviments de joves i d'adults que siguin el lloc on els cristians més compromesos es forgen per evangelitzar en el seu lloc de treball, en la família, en els sindicats, en les associacions de vesins...

Seglars també que facin feina dins l'Església, sigui en la preparació de les joves parelles que volen casar-se, sigui a Càritas, a la catequesi, en la participació més activa en els sagraments, en l'economia de les parròquies, en la cura pastoral dels malalts, dels necessitats...

Si hem de potenciar el lloc que els seglars han d'ocupar en l'evangelització, convé també precisar el dels religiosos i religioses, tant de vida activa com contemplativa. Aquí es cerca de valorar degudament el paper que fan uns i altres per a la bona marxa de la nostra Església. No podem prescindir, des de les parròquies i des de la diòcesi, del treball pastoral que els religiosos realitzen a ca nostra, inspirats en el seu carisma i en el seguiment de l'evangeli de Jesús. Com tampoc ells no han de tancar-se només al seu rotlo pastoral, menystenint una visió més ampla que dóna la diòcesi a altres camps de pastoral, en la unitat de l'església diocesana.

Finalment, també el lloc que els preveres hem d'ocupar en aquest contingent de forces per a l'evangelització. Diria que els capellans hem de fer i hem de sebre fer fer als altres, donant, respectant i fent cas d'aquella responsabilitat que els pertoca i que els és pròpia i no "delegada". I fer, no solament dintre de l'església, sinó dintre del món. Perquè el ministeri de la Paraula, que importa l'evangelització, és el primer treball que ens pertoca. No som capellans només per a la sacramentalització, sinó que aquesta s'inclou en l'evangelització, cap a dins de l'església, amb l'educació de la fe dels nostres feels, i cap enfora, en la ur-

gència que tenim de ficar-nos en el món per fer potenciar totes les virtuts que inclou la llavor evangèlica.

Potser ara, com a punt final, convindria que vos donàs una explicació i fés un comentari a les propostes presentades en aquest bloc i que fan referència al resum del què s'ha dit en les reunions dels sectors sobre les tres primeres ponències.

Però, me pens que em faria massa llarg i que vosaltres mateixos tindreu temps, abans de la reunió del capvespre de demà, per llegir-les i per preparar-vos a aportar els vostres punts de vista sobre elles.

Sí, però, que vull dir una cosa abans d'acabar. Com és obvi, molt segur que en aquestes propostes del bloc que vos han donat, no hi trobareu el que qualcú va dir i que, fins i tot, potser no segueixen la línia manifestada en l'opinió que va expressar qualcú.

Tingueu present que es tracta de les propostes a presentar per a la línia pastoral a seguir; i no es tracta de les constatacions obstacles i fallades que entre tots heu manifestat. Açò darrer servirà per més endavant i s'haurà de considerar en la projecció del nostre Congrés que quedarà emmarcat en l'objectiu que ens vam proposar en la Reflexió-revisió dels anys 80.

I res més. Moltes gràcies per la vostra atenció a les meves paraules i també per la feina que heu fet i continuareu fent en bé de la nostra Diòcesi perquè de cada vegada més sigui més evangelitzadora i més evangelitzada.

“SENYOR, QUÈ VOLEU QUE FACI?”

14.- EXHORTACIÓ PASTORAL PEL DIA DEL SEMINARI.

El dia 22 d'aquest mes de març celebrarem el Dia del Seminari, al voltant de la festa de Sant Josep, com feim cada any.

Amb aquest dia, l'Església vol potenciar en els seus feels l'amor i l'estimació que tots devem al Seminari, on es formen els qui demà seran, per la seva vida consagrada, els principals servidors del Poble de Déu.

La frase que presideix la propaganda d'aquesta jornada i que jo he posat com a títol d'aquesta meua exhortació, ve en forma d'interrogant: “Senyor, què voleu que faci?”. Interrogant que, al mateix temps, és una petita oració, que no solament els seminaristes, sinó tots els feels han de fer i que jo desitjaria que es fessin i fessin sobretot els joves cristians de la nostra Illa.

L'interrogant és molt vàlid pel moment que està vivint l'Església. Comporta una reflexió sobre quines són les actituds cristianes que ens són necessàries avui i aquí per viure el Misteri de Crist, davant la realitat del nostre món tan canviat i tan canviant.

En darrer terme, el "Senyor, què voleu que faci?" es transforma per a tota l'Església en l'altra pregunta més ampla i més insistent: "Què hem de fer?" "Què ha de fer la nostra Església, tots nosaltres cristians, aquí a Menorca, pel seguiment de Jesús i per dur la seva Bona Notícia al nostre món actual?"

La contestació a aquestes preguntes ens ha de conduir a uns punts de reflexió per aquest Dia del Seminari. En un món en procés de secularització creixent, sense adoptar formes de secularisme, com hem de fer créixer la "secularitat" de l'Església en la seva solidària relació amb el món, des de la vida i l'existència en Crist? Quin tipus de relacions hauríem de promoure entre els capellans i els seglars per augmentar en la fe en Crist, oberta al món? Quins objectius hauríem de proposar-nos perquè avui els pobres siguin evangelitzats amb el mateix estil de Jesús? Com podríem viure a l'Església més paternalment el misteri de comunió i la vocació per evangelitzar i així ser el vertader ferment o llevat del món?

Totes aquestes preguntes que es proposen en aquesta campanya del Dia del Seminari necessiten una contestació per part de tota l'Església. Seria en va la pregunta al Senyor "què voleu que faci?", si no estiguéssim disposats a contestar-la pràcticament amb la realització del treball evangelitzador que tots esteim obligats a fer.

Ens trobam aquest any de 1987 en la celebració del Setè Centenari de la restauració del cristianisme a Menorca, commemorant l'efemèride de la conquesta de l'illa pel rei Alfons III. Esteim també acabant la realització del Congrés "Evangelització i home d'avui", aplicat a la nostra diòcesi. Totes dues coses, com a celebracions puntuals que condueixen a enfortir i encoratjar la línia pastoral de voler ser una Església més evangelitzadora i més evangelitzada, més servidora de l'home i del món.

La pregunta, idò, del Dia del Seminari d'enguany és molt oportuna per a la determinació que tots els feals hem de prendre per dedicar-nos a la missió que va donar-nos el sagrament del Baptisme, en fer-nos cristians, membres del Cos de Crist. I més encara aquells qui vam rebre després el sagrament de l'orde sacerdotal i aquells qui es preparen al Seminari per a rebre'l, com a elegits especialment per Crist, per donar a conèixer la seva Bona Nova.

L'exhortació del vostre Bisbe en aquest Dia del Seminari no pot ser altra que dir-vos: Escoltau la resposta de Jesús i duis-la a la pràcti-

ca. Sobretot vosaltres, joves, a qui s'obre el camí de la vida i vos estau plantejant ja quin voleu que sigui. No podria ésser un camí de servir els germans en una vida consagrada a Déu? El Seminari té les portes obertes i espera més joves decidits a seguir el camí del sacerdocí.

Vull comunicar-vos també que, si Déu vol, qualcun dels actuals seminaristes encetarà ja la darrera etapa del seu camí cap al sacerdocí, rebent qualcuna de les ordes que hi condueixen. Tindrem aquestes celebracions el dia 22 de març, a la parròquia de st. Francesc, de Ciutadella, el dia 5 d'abril, a la de st. Antoni M^a Claret, també a Ciutadella i els dies 26 d'abril, a sta. Eulàlia, de Maó, i 24 de maig a Es Castell, en aquest ambient primaverat de commemoració del Setè Centenari i d'il·lusió i d'esperança d'un servei sacerdotal en bé dels germans.

Preguem tots, estimats germans, pel nostre Seminari i pels nostres seminaristes. També per les vocacions sacerdotals i totes les altres de vida consagrada al Senyor. Que siguin molts els qui sàpiguen contestar amb decisió i fermesa la pregunta del Senyor entregant-se al servei de l'Església i del món, com a sacerdots-servidors.

Amb la meva benedicció fraternal,

Ciutadella de Menorca, a 11 de març de 1987.

Antoni, bisbe

15.- CARTA-CIRCULAR ALS SACERDOTS.

Estimats en Crist,

Sobre elecció d'arxiprestos.

A mitjan mes de març, es compliran els tres anys pels quals vaig elegir, després d'escoltar-vos, els actuals arxiprestos de la diòcesi. En la reunió que vaig celebrar amb ells el passat dia 2 d'aquest mes, vam acordar que convenia tornar a fer consulta a tots els sacerdots, demanant noms per a que jo pugui nomenar els nous arxiprestos.

Per mitjà d'aquesta carta-circular vos faig la consulta; que s'ha de regir segons les següents instruccions:

1^a.- Adjunt a aquesta carta un paper en blanc en el qual podeu escriure els noms i llinatges d'un o més candidats a arxiprestos, segons el vostre criteri.

2ª.- Cada clergue només pot indicar candidat o candidats per al seu arxiprestat. i els candidats han d'ésser sacerdots residents en l'arxiprestat corresponent. No hi ha inconvenient en assenyalar com a candidats els actuals arxiprestos.

3ª.- Es poden consultar els consells parroquials o altres persones, per presentar-me aquests candidats.

4ª.- Per tot aquest mes de febrer jo he de tenir les respostes per poder procedir als nomenaments dels tres arxiprestos.

5ª.- Es indiferent que firmeu o no el paper a enviar. Podeu enviar-lo per correu, o fer-lo a mans a la Cúria o a mi personalment.

Programació per al final d'aquest curs 1986-87.

Per a coneixement de tots i per a tenir les dades amb temps, a continuació transcripció aquesta programació que es va fer en la citada reunió

21 de març: Recés a la parròquia de Sant Antoni, de Maó, des de les 10,30 a la 1 del migdia. Mirarem que el dirigeixi el Sr. Ramon Pànikkar, qui també vindrà per altres actes aquest mateix dia.

15 d'abril: Dimecres sant. Recés al Seminari i, a continuació, Missa crismal a la Catedral, com a commemoració del Setè Centenari.

9 de maig: Trobada de la festa de la Mare de Déu de El Toro. Des de les 10,30 del matí fins al capvespre, amb Eucaristia i dinar. Abans de l'Eucaristia hi haurà una xerrada sobre "agents de la nostra pastoral".

10 de juny: Recés a Sta. Clara, Ciutadella, al capvespre, en homenatge al Setè Centenari de les Clarisses.

29 juny a 4 juliol: Jornades que celebrarem a El Toro sobre militància cristiana; fe-cultura. Esteim en contacte amb Mn. Bonaventura Pelegrí de la diòcesi de Lleida perquè les dirigeixi.

Oportunament anirem anunciant els detalls de tots aquests actes, als quals ja des d'ara vos invit a tots.

Recordau també que els pròxims dies 14 i 15 d'aquest mes de febrer hi ha la darrera ponència i reunió de grups del Congrés "Evangelització i home d'avui", aplicat a la nostra diòcesi.

Amb la meva cordial benedicció.

Ciutadella, 5 de febrer del 1987.

Antoni, bisbe

16.- VII CENTENARIO DE LA RESTAURACION DEL CRISTIANISMO EN MENORCA. 1287-1987.

(Para la revista "Ecclesia").

El pasado día 17 de Enero, solemnidad, en Menorca, de San Antonio Abad, Patrón de la Diócesis, tuvo lugar la celebración culminante del VII Centenario de la restauración del cristianismo en la Isla. La presencia del Sr. Nuncio Apostólico, Mons. Mario Tagliaferri, que presidió la solemne Eucaristía y la procesión de los "Tres Tocs", la del Arzobispo emérito de Tarragona, Mons. Josep Pont y la de los Obispos de las diócesis hermanas de Mallorca, Mons. Teodoro Ubeda y de Ibiza, Mons. José Gea, realzaron la solemnidad que se vio coronada por una Carta Autógrafa que se dignó enviarnos el Papa Juan Pablo II, leída por el Nuncio antes de su homilía.

Fue el año 1287, precisamente en este día 17 de Enero, cuando el Rey Alfonso III de Aragón y Catalunya conquistaba la isla del poder musulmán. Conquista que permitía la integración de Menorca a la cultura y al mundo occidental y, de nuevo, a la religión católica que había florecido esplendorosamente en los primeros siglos del cristianismo, como lo avala la Carta Encíclica que escribía el año 418 el Obispo menorquín, Severo.

La Iglesia de Menorca ha querido celebrar esta gloriosa efemérides, exactamente tal como el Papa Juan Pablo II ha constatado, en la Carta Autógrafa que nos ha dirigido: "Más que una gesta histórica, la Iglesia de Menorca quiere celebrar hoy una experiencia de fe que, vivida a través de las diversas generaciones como antorcha que pasa de mano en mano, ha llegado hasta nuestros días con copiosos frutos".

Por ello, hemos enmarcado este VII Centenario como una conmemoración puntual dentro de la línea diocesana que llevamos y que llamamos "Reflexión-revisión de los años 80". Porque si los años 60 nos trajeron una importantísima revisión de la Iglesia Universal por el Concilio Vaticano II y a finales de los años 70 era en España donde se producían cambios en la marcha del Estado, se imponía una reflexión y una revisión en la Diócesis para poder discernir de donde veníamos, donde nos encontrábamos y hacia donde debíamos ir, dados también los cambios que iba experimentando nuestra sociedad civil.

La celebración de este VII Centenario tiene, pues, una triple mirada que viene recogida en el lema propuesto: "Somos una tradición viva". "Somos", porque hemos de estar presentes en el mundo en esta hora crucial que nos ha tocado vivir, estando al servicio del hombre y del

mundo en una Iglesia más evangelizadora y más evangelizada. Somos "tradición", porque no partimos de cero. Asumimos todo un pasado, más o menos glorioso, en el cual se hunden nuestras raíces y del cual sube la savia que da vida a nuestra Iglesia, para poder revisar y discernir cual ha sido, a lo largo de los siglos, el camino seguido por nuestra comunidad eclesial impulsada por el Espíritu, pero formada también por hombres y mujeres con todos sus problemas, aciertos, desfallecimientos y dificultades.

Y después, una mirada al futuro. Somos una tradición "viva". Solamente lo que vive tiene futuro y nuestra Iglesia mira hacia adelante para ir construyendo una comunidad que sepa continuar el servicio que ha venido realizando y para que ahora lo realice al estilo de Jesús, sin avergonzarse ni retirarse de la palestra, sino con ánimo decidido para impregnar nuestro mundo del espíritu del Evangelio: "no he venido para ser servido sino para servir".

Por ello, el mensaje de fondo es la presencia de la Iglesia en el mundo. Una presencia no de mando ni de protagonismo, sino de servicio y acompañamiento, en comunión con toda la gente de nuestro pueblo, comunicando la Buena Nueva que tiene cuidado y se preocupa de las verdaderas aspiraciones y preocupaciones de los hombres, acogiendo a todo el mundo para transmitirle con alegría la exigencia que tiene la Palabra de Dios que nos libera del mal y nos hace vivir la filiación divina y la fraternidad de su Reino.

En la Carta Pastoral publicada con motivo de este VII Centenario, bajo el título también de "Somos una tradición viva", he abundado en estas ideas. Y he pedido, como alternativa, un estilo peculiar de evangelizar, consistente en magnificar la evangelización de una manera permanente y no sólo en casos esporádicos o puntuales. Los caminos marcados son: a) una apertura al mundo. La Iglesia es para el mundo. Es un medio y un camino para llegar al Reino. b) Cohesión con el Vaticano II. Su espíritu y su letra han de acercarnos a los demás, como pueblo de Dios, en el misterio de la comunión en comunidad de fe y amor. c) Una Iglesia que dé una imagen de más credibilidad. d) Porque ofrece radicalmente el mensaje de Jesús, no cualquier otro.

Durante este año de 1987 se irán prodigando diversos actos y celebraciones que se centrarán en los sectores o zonas donde el impulso de la Iglesia es más necesario. No descuidamos tampoco el llamamiento a participar en todas estas actividades a nuestros fieles seculares, muchos de ellos ya comprometidos en la tarea pastoral. Porque es todo el pueblo de Dios quien se ha de sentir llamado por el grito de nuestro VII Centenario a ser una tradición viva y vivificante.

Juan Pablo II, en su Carta Autógrafa, nos entusiasmaba diciéndonos: "Sé que entre vosotros hay abundantes energías espirituales que pueden constituir una fuente de bien para el próximo futuro. Este es el momento para reunir dichas energías, orientarlas y lanzarlas a la acción dentro de la vida eclesial y de la misma sociedad".

A ello estamos decididos. Por eso terminaba yo la Carta Pastoral con estas otras palabras: "Debemos ponernos todos en manos del Espíritu. Hemos de darle un voto de confianza porque es El quien actúa. ¿No es El quien ha mantenido viva la trasmisión de la fe en Menorca, durante estos 700 años que ahora conmemoramos? Sí; El Espíritu Santo, que es quien se ha servido de nosotros y de nuestros antepasados cristianos, quizá demasiadas veces como siervos inútiles, pero siempre guiados e impulsados por El para la dilatación del Reino de Dios".

Ojalá sepamos llevar a cabo todos estos deseos y esperanzas! Que sepamos realizar la petición particular que nos ha hecho el Papa a todos los fieles diocesanos de Menorca: "Esta celebración es una llamada ineludible a esa comunidad diocesana para que siga siendo sal de la tierra y luz del mundo".

**Antoni Deig,
Obispo de Menorca**

SES CATEQUESIS DEL BISBE

17.- SET-CENTS ANYS!

(1-2-87)

Demà, día de la Presentació del Senyor i de la Purificació de Maria, és la festa que popularment en deim "La Candelera". Demà també farà 700 anys que el rei Alfons III feia celebrar una Missa pontifical a Ciutadella, al lloc on ara hi ha la Catedral i on sembla que hi havia la mesquita dels musulmans. Ho feia com a acció de gràcies per la conquesta de Menorca. Les cròniques diuen que hi va haver molts prelats i sacerdots, i l'acte devia ser emocionant i solemne.

Commemorarem, idò, aquests 700 anys de la primera solemnitat litúrgica a Menorca, després de la reconquesta, en aquest dia tan significat, que ha fet que aquesta festa hagi quedat com a Titular de la Catedral Basílica de Menorca.

Un cert paral·lelisme uneix les dues commemoracions, la litúrgica i

la del setè centenari. Segons l'evangelista Lluc, "els pares de Jesús el van dur a Jerusalem per presentar-lo al Senyor, complint el que prescriu la Llei, que tot infant fill primer sigui consagrat al Senyor". El rei vencedor també fa ofrena a l'Altíssim, com a acció de gràcies, pel naixement o "renaixement" d'un país al cristianisme.

I açò, perquè llavors, com ara i sempre, devem aquest culte a Déu. Jesús, passant pel sofriment, ve a salvar-nos, perquè la humanitat redimida pugui glorificar el Pare. Déu és generositat. Déu es dona i ens comunica l'ésser i la vida, una vida que consistirà en veure'l després cara a cara. Com a fills seus redimits, li devem aquesta reverència i aquesta adoració.

Maria, en la festa d'avui ens ne dona exemple. Ella, qui no va perdre la virginitat en la concepció del Fill de l'Altíssim, i per açò li deim i és Mare Verge per expressa i eterna voluntat de Déu, va voler complir el que manava la Llei de Moisès, d'acatament al Totpoderós. Es presenta al temple, consagra el seu Fill al Senyor i fa l'oferiment prescrit "d'un parell de tórtoraes o dos colomins".

Aquestes commemoracions ens han de dur, doncs, a enfortir la nostra fe en Déu, a confiar i esperar en la seva Misericòrdia i a correspondre a l'amor que ens té; amb la conversió que cada dia hem d'anar fent per estimar-lo i estimar-nos els uns als altres.

Tot açò ens ho instava el Papa Joan Pau II en la carta autògrafa que va dirigir-nos amb motiu del Setè Centenari: "Es necesario, pues, aunar esfuerzos para que los fieles adquieran una personalidad robusta y serena, madurada en la conquista de una libertad cristiana auténtica. Esto exige una formación religiosa profunda que ayude, ante todo, a entablar una relación personal con Dios Padre. Solamente desde esta experiencia interior se puede comprender el valor sublime de la persona humana".

18.- NO MATEU L'ESPERANÇA!

(8-2-87)

Va bé aquest títol per iuxtaposar-lo al de l'eslògan que ha escollit la Campanya contra la fam per enguany, en aquesta jornada que celebrem avui, diumenge, dia 8 de febrer. L'eslògan és: "Col.labora. Sembra esperança!".

Sembrar és escampar petites llavors al solc de la terra. És enterrar sers vivents a un lloc on, morint, puguin ressuscitar rejuvenits per multiplicar-se, després de la pujada cap a la maduració. O bé unir-se aquelles petites sements vives que, després de la seva florida o gestació, naixeran i s'aniran fent grosses en uns nous fruits esperançadors.

L'esperança també és una petita llavor que tots duim dins nostre. Tenim la possibilitat de sembrar-la perquè doni fruit, o bé el perill de matar-la abans que pugui fructificar. Sempre esteim temptats per perdre l'esperança. Sempre esteim a punt per fer-la granar, fins i tot, esperant contra tota esperança.

Si miram la marxa del nostre món, amb els greus problemes de la fam, de les guerres convencionals, de la violència, de l'atur, dels odis ancestrals, de les esclavituds que encara imperen entre poderosos i pobres, sembla que tot s'ajunta per matar l'esperança, la poca esperança que queda d'arribar a un món més just i més solidari.

Si miram també la nostra Església, amb els greus problemes que té, provinents de fora (persecució, imposició d'ètiques amorals, exaltació de l'erotisme, ignorància i menyspreu de Déu, desconeixement de Jesús i de la seva Bona Nova) i de dins (cansament, dificultats per entendre'ns en les diverses posicions adoptades, manca de vertadera conversió, indecisions, pors i dubtes davant la tasca a realitzar, etc.) sembla que s'està matant l'esperança de rejuvenir l'Església i de néixer a uns nous àmbits de més amor i germanor.

No podem matar l'esperança. Hem de sembrar esperança. La campanya contra la fam ens urgeix a tots a dur a terme un esforç ingent per treure aquesta plaga de la fam que assola l'univers. Almenco si feim feina per encoratjar-nos i fer reviure l'esperança, hem de mirar el nostre món amb ulls ben clars per percebre la realitat que ens enrevolta i posar de la nostra part, cada un de nosaltres, aquelles petites llavors que, ho esperam, faran fructificar un dia unes realitats més amb consonància amb la dignitat de tota persona humana.

Actuar decididament per resoldre aquests greus problemes que he anunciat, avui en especial el de la fam, és sembrar esperança, és col·laborar perquè les petites llavors del bé i de la bondat vagin germinant i produeixin després una collita esponerosa.

19.- EVANGELITZACIÓ, ORACIÓ, DIÀLEG.

(15-2-87)

Aquests són els tres mitjans que ens va citar el Papa, en la Carta Autògrafa que va dirigir-nos, amb ocasió del Setè Centenari, quan ens deia que "l'Església està cridada a actuar sempre amb tots els seus mitjans per poder reconstruir les ruptures i les divisions dels homes".

Aquests dies —ahir i avui— l'Església de Menorca està acabant, amb la quarta ponència, tota l'aplicació que ha volgut fer del Congrés "Evangelització i home d'avui". Hi hem dedicat temps durant el curs

passat i també en l'actual. Les propostes que es van fent segueixen el camí de sobre aprofitar aquest mitjà de l'evangelització per fer de la nostra comunitat eclesial un poble de Déu que se senti més evangelitzat i prengui ànims i coratge per evangelitzar més i més.

La crida per fer aquesta ruta va dirigida a tots els feels. Si hem de reconstruir, com deia el Papa, ruptures i divisions, ens hem de llançar a aquesta feina, comptant també amb altres mitjans, entre ells els assenyalats del diàleg i de l'oració. L'un i l'altra, el diàleg i l'oració, són i ens demostren l'obertura que ha de realitzar la nostra Església de Menorca: obertura cap al món, a qui hem de servir la Paraula de l'evangeli de Jesucrist. Obertura cap a Déu, a qui hem de glorificar i del qual esperam la seva assistència que ens enfortesqui en el compliment de la missió rebuda.

He dit obertura al món. És la missió essencial de l'Església. L'Església, tal com ens ha descrit el Concili, és misteri i comunió. Misteri que aquí vol dir sacrament, és a dir, signe de la salvació que ens va aconseguir Jesucrist amb la seva mort i resurrecció. Continuant la missió de Jesús, l'Església evangelitza oferint el missatge evangèlic, no cap altre. I ha de sortir a dir-lo, com va fer Jesús i com van fer els Apòstols. "Els se'n van anar a predicar a tot arreu, i el Senyor hi cooperava i confirmava la paraula".

Avui també hem d'anar al món, a tothom. No ens podem quedar tancats a casa ni entretenir-nos en jocs de sagristia. De persona a persona, o col·lectivament, per mitjà de les parròquies, dels grups i dels moviments, hem de ficar-nos en l'espai i l'ambient concret que ens pertoca.

L'oració és el mitjà que ens alimenta per no perdre forces ni defallir. Sense ella ens mancaria l'enllaç que fa més penetrant la cooperació i confirmació del Senyor en les tasques que anam fent, com a dòcils instruments de la seva gràcia.

Tot açò ha de dur-nos a formar cada dia més una església de comunió, una comunitat vertebrada i conjuntada que avança unida en la varietat dels seus dons i carismes.

20.- LA CONFERÈNCIA EPISCOPAL ESPANYOLA (22-2-87)

Dilluns, dia 23 de febrer, començarà a Madrid una Assemblea Plenària de la Conferència episcopal espanyola, la que fa el nombre 46, des de la seva fundació. Una Conferència episcopal està constituïda només pels bisbes diocesans d'una nació o d'un determinat territori, pels qui, segons dret, se'ls equiparen i pels bisbes coadjutors i auxiliars que hi puguin haver.

La reunió de dilluns és extraordinària i està convocada principalment per a la renovació dels càrrecs de la Conferència. Haurem de votar per elegir el president, el vice-president i els components del Consell Executiu i de la Comissió permanent de la Conferència.

Aquests darrers dies, diaris i revistes, sobretot de Madrid, han fet càbales i travesses principalment sobre qui serà el nou president. Ha estat tota una informació, de vegades amb llargs reportatges, cercant candidats, línies episcopals, influències externes a la Conferència, manipulacions, tendències, partits...

La cosa no arriba a tant i és molt més senzilla. Els bisbes anirem a Madrid, certament havent fet un discerniment i havent pensat sobre els possibles candidats a president i als altres càrrecs. A Madrid, rallarem amb altres bisbes i tindrem les nostres converses demanant-nos que ens sembla, a qui es pot votar i parlarem dels sis o set bisbes entre els quals hi ha d'haver l'elegit com a president. Després, el primer dia de l'Assemblea, farem una votació de sondeig que només serveix per perfilar, orientar i veure cap on es dirigeixen les intencions del electors.

De mi vos puc dir que mai ningú, ni de dalt ni de baix, no m'ha pressionat ni exigit que votàs aquest o aquell. Hi ha una santa llibertat i, en consciència, es vota aquell que sembla més adient i apte. Que uns bisbes tenim preferència per votar un i no un altre? És cert. Que, pel molt que ens coneixem tots els bisbes i ens sabem les virtuts i defectes, la manera de procedir i el tarannà, n'escollirem un i no un altre? També és cert. I cercarem pels llocs a ocupar aquells bisbes que estiguin més preparats per a fer-se'n càrrec.

D'enfrontament o de dissensió no n'hi ha. Hem d'escollir un bisbe perquè presidesqui la Conferència i ho feim votant el que ens sembla més indicat per la línia a establir i sabent que el president serà açò: el president de la Conferència, no un superbisbe que comandi a tot Espanya. Perquè cada bisbe és el primer servidor de la comunitat diocesana que presideix i la reunió en conferència dels bisbes d'una nació és per ajudar-nos uns als altres a servir millor els feels que tenim encomanats, tal com diuen els Estatuts: "La Conferència es constitueix per a l'exercici conjunt de la missió de l'Episcopat en els assumptes d'interès comú, amb el fi d'orientar i fomentar el desenvolupament i la coordinació de les activitats catòliques que li estan confiades".

Faceu una pregària aquests dies, perquè, surti qui surti, l'Església a Espanya sigui més i millor servidora de Déu i del món.

21.- UNA ACTITUD BÀSICA: LA CONVERSIÓ.

(1-3-87)

Dimecres vinent comença la Quaresma. És el dimecres de Cendra, la qual amb les paraules de la seva imposició, ens recorda les que va dir Jesús, en començar la seva predicació, després de rebre el baptisme de Joan: "Convertiu-vos i creis en l'evangeli".

Les actituds dels dies anteriors a aquest dimecres de Cendra no sembla que ens invitin a una preparació convenient per entrar ben disposats a aquesta actitud bàsica del temps quaresmal. Recordant el rigor penitencial d'altres temps, el diumenge de carnaval i es "darrer dia" significaven i eren uns dies d'esbargiment i de bulla, perquè durant tota la quarentena quaresmal s'havien d'evitar els excessos tant en el menjar com en el comportament lúdic i festiu. S'entrava en un temps morat que reclamava penitència i mortificació.

Ara, vivim en uns altres temps. Continua la bulla del carnaval, i, durant la Quaresma, tampoc no en mancarà i haurem de precisar de maneres diferents la vivència que els cristians hem de fer en aquest temps fort que ens prepara per arribar, renovats i convertits, a la Pasqua del Senyor.

Aquesta actitud bàsica de la nostra conversió no la podem deixar mai, i aquest temps quaresmal ens convida a fer-hi feina i ens urgeix a viure l'autenticitat de la nostra fe. Quaresma és un temps d'autenticitat, temps en el qual hem de donar més intensament una resposta feia a l'amor generós de Déu, qui va entregar-nos el seu Fill per a la nostra Redempció.

L'evangeli de Jesús ens interpel·la. Viure la identitat cristiana comporta la conversió a Déu. Es qüestió de mostrar sa cara i viure autènticament i sense empegueïments ni pors el contingut de la nostra fe en una vida pràcticament cristiana.

Per açò, en la quarta ponència del Congrés d'evangelització vaig voler subretxar aquesta actitud bàsica de la nostra conversió senyalant que convertir-se és passar a una nova vida, a la que ens ha duit Jesucrist. I ho concretava amb paraules del Congrés celebrat a escala nacional a Madrid: "Hem de passar d'unes expressions de religiositat d'orientació marcadament individualista i desconnectada de la comunitat cristiana, a una inserció activa en la marxa de la comunitat cristiana, a una fe que sigui vivència amb Déu i convivència amb els germans; d'un estil de vida cristiana desinteressada dels homes, oblidant els deures de justícia i la

defensa dels drets humans fonamentals, a una vida compromesa en l'alliberament de tot home i de tots els homes, perquè, pel cristià, cada home encarna Crist”.

Que aquesta quaresma que començam ens ajudi a la nostra conversió a Déu, i que l'esforç que hi feim ens doni força per viure aquesta actitud bàsica i cristiana de l'amor a Déu i als homes.

Després d'aquesta introducció, el Sr. Bisbe de Girona, Sr. Josep Maria Guàrdia i Balaguer, ha declarat la Quaresma amb la seva pregària i ha llegit el seu discurs. Després, el Sr. Bisbe ha llegit el seu discurs i ha declarat la Quaresma amb la seva pregària i ha llegit el seu discurs. Després, el Sr. Bisbe ha llegit el seu discurs i ha declarat la Quaresma amb la seva pregària i ha llegit el seu discurs.

SECRETARIA GENERAL

Festa de Sant Josep. El dijous, dia 19 de març, festa de Sant Josep, ha estat declarat dia laboral a la nostra Autonomia. Després d'açò, el Sr. Bisbe de Girona ha declarat la Quaresma amb la seva pregària i ha llegit el seu discurs.

Dia del Seminari. Es celebrarà el diumenge, dia 22 de març, amb el tema: "Senyor, que volen que faci?". A més de la predicació i l'ambient vocacional que ha de fer el sacerdot, s'ha de fer la col·lecta a favor del Seminari. Aquesta col·lecta s'ha d'entregar a la Guàrdia i dintre dels quinze dies després d'haver-la realitzat.

Missa crismal. Es celebrarà, com ja és costum, el dimarts sant, aquest any, dia 15 d'abril. Tindrà lloc a la 2.ª Església Catedral de Sant Joan del vespre. Anirà precedida d'un acte espiritual per a sacerdots que es farà al Seminari a mitja vesprada. S'ofereix oportunament l'hora de confessió.

Rocke general. Es celebrarà el dia 21 de març a l'església de Sant Antoni de Mò. El dirigirà el Sr. Ramon Panikkar, a les 10.30 del matí.

SECRETARIA GENERAL

Festa de Sant Josep. El dijous, dia 19 de març, festa de Sant Josep, ha estat declarat dia laboral a la nostra Autonomia. Degut a açò, el Sr. Bisbe dispensa a tota la diòcesi del precepte que comporta aquesta festa de Sant Josep, si bé prega als feels cristians que procurin assistir a qualcuna de les misses que es celebraran a les diverses parròquies i llocs de culte.

Dia del Seminari. És celebrarà el diumenge, dia 22 de març, amb el lema: "Senyor, què voleu que faci?". A més de la predicació i l'ambient vocacional que ha de tenir aquest dia, s'ha de fer la col·lecta a favor del Seminari. Aquesta col·lecta s'ha d'entregar a la Cúria i dintre dels quinze dies després d'haver-la realitzat.

Missa crismal. Es celebrarà, com ja és costum, el dimecres sant, aquest any, dia 15 d'abril. Tindrà lloc a la S. Església Catedral Basílica, a les 8 del vespre. Anirà precedida d'un recés espiritual per a sacerdots que es farà al Seminari a mig capvespre. S'avisarà oportunament l'hora de començar.

Recés quaresmal. Es celebrarà el dia 21 de març, a l'església de sant Antoni, de Maó. El dirigirà el Sr. Ramon Panikkar, a les 10,30 del matí.

Límits de les parròquies de Maó. En el Decret que va publicar el Sr. Bisbe sobre la creació de dues noves parròquies i canvis de límits de les parròquies de Maó s'hi ha de corregir el següent: La Costa de Corea que consta com de la parròquia de Sta. Eulàlia de Maó és de la parròquia del Carme.

Visita Pastoral. El Sr. Bisbe començarà a practicar la seva segona Visita Pastoral a la diòcesi en aquesta Quaresma. El diumenge dia 15 es farà l'acte inaugural a la Catedral de Menorca, a Ciutadella, segons una carta-invítació que ha escrit per als feels diocesans de l'arxiprestat de Ciutadella, que és per on començarà la Visita.

Nomenaments. Després de la consulta feta a tots els capellans i en vista del resultat de la mateixa, el Sr. Bisbe ha nomenat per a un trienni els mateixos arxiprestos que ja hi havia, és a dir:

al Sr. Miquel Anglada Gelabert, per a l'arxiprestat de Ciutadella.

al Sr. Pere Oléo Cortés, per a l'arxiprestat d'Alaior.

I al Sr. Cristòfol Vidal Barber, per a l'arxiprestat de Maó.

Ordes per als seminaristes. Durant aquest acabament de curs, el Sr. Bisbe administrarà l'orde del diaconat i de lectorat i també l'admissió a candidats per a diaques i preveres a qualque seminarista.

CONSELL DEL PRESBITERI

FULL INFORMATIU DEL MES DE GENER DE 1987.

El dia 28 de gener de 1987, a les 10,30 del matí es reuneix a Ca'l Bisbe, el Consell de Presbiteri presidit pel Sr. Bisbe. Hi assisteixen tots els seus membres.

Després de la pregària de Tèrcia es comença el treball. Llègida i aprovada l'acta de la sessió anterior i seguint l'ordre del dia, es fa un diàleg de valoració de la Festa de St. Antoni en el Setè Centenari i la presència entre nosaltres del Nunci del Papa a Espanya. Dins aquesta valoració surt la qüestió de la presència d'autoritats civils a les celebracions de l'Eucaristia.

Acabat aquest diàleg, es passa al tercer punt de l'ordre del dia: "Debat sobre les aportacions-preguntes dels arxiprestats, referents al Congrés d'evangelització i la Revisió-reflexió dels anys 80".

1^{er} Entre les idees aportades i que s'han debatut llargament, volem notar aquestes:

Donat que en general s'aporta la visió d'un desànim, es passa a analitzar les causes d'aquesta situació: en primer lloc es diu que aquesta situació de desànim, és un estat subjectiu; que

una de les causes és que no s'assumeix l'Església en tota la seva situació i la seva tasca complexes; que l'assumim parcialment, en el que ens interessa. Dins una Església plural cada u ha de desenvolupar els seus carismes en una actitud de servei, tenint en compte que hem d'estar en comunió. També s'ha d'informar de tot allò que estigui dins la línia assumida per l'orientació pastoral encara que es treballi dins un altre aspecte de la mateixa tasca pastoral. Falta claredat entre nosaltres, hi ha moltes coses que no s'aclaren i açò dóna malestar. Hi ha dificultats de relacions interpersonals per desacreditació mútua ja que uns sectors primen unes coses i uns altres unes altres.

Hem de superar personalismes i assumir una actitud de servei humil i sense triomfalisme, però fer-ho amb entusiasme perquè el nostre treball és l'anunci de la Bona Nova.

Però, es diu, hi falta vida interior entre el clergat, feim un montatge de l'Església i s'han anat devaluant certes actituds. Falta relació personal amb Jesús i amb Déu. Falta conversió i humilitat.

Hi ha una creixent necessitat de pregar i profunditzar. Es una llàstima que hagi faltat profunditat espiritual i que hagi semblat que la pregària i la profundització era una característica involucionista. No ha de ser únicament una pregària utilitarista, sinó d'alabança, de contemplació i de gratitud i gratuïtat. Hem de treballar perquè sorgeixi una Església oient de la realitat a fi de no ser ara un exèrcit que es posa en peu de guerra per defensar la situació, sinó servir per arribar a l'evangelització que no es únicament donar, evangelitzar, sinó rebre, ser evangelitzats.

Es a partir d'aquesta idea d'evangelització que es diu que el Congrés ha posat el dit a la llaga d'un punt vital a l'Església que és tota la tasca de l'Evangelització-inculturació aquí i ara. Es veu també que l'operativitat és limitada i que per açò quan s'assumeixen uns objectius prioritaris, si és necessari s'hi han de dedicar el màxim d'efectius a fi que s'assoleixi plenament l'objectiu.

- 20ⁿ Es veu, que, per continuar aquest debat i poder treure'n les conseqüències pertinents per a la nostra diòcesi, és necessari partir de noves aportacions dels distints grups. Es continuarà a la pròxima sessió el debat iniciat en aquesta.

Quan ja passa de les 2 del capvespre, se suspen la sessió.

Ordre del dia per a la reunió arxiprestal del pròxim dia 4 de febrer de 1987:

- 1.- En el Consell de Presbiteri s'ha fet una valoració de les aportacions dels arxiprestats i s'ha intentat descobrir les causes del poc engrescament en les tasques pastorals de conjunt. Estudiar les causes que aquí s'apunten, valorar-les. S'hi està d'acord? Aportar-ne d'altres.
- 2.- Camins de sortida? Què fer?

Per millor conèixer la situació s'adjunten les aportacions dels distints grups.

F. Triay

INFORMACIÓ DIOCESANA

ACTIVITATS DEL SR. BISBE

Mes de gener.

- 20.- Al matí, rep visites. Al capvespre, sopa amb els seminaristes i després parla amb cada un d'ells.
- 22.- Rep visites. Al capvespre, és a Maó on rep visites de diversos sacerdots.
- 23.- Rep visites.
- 24.- Es reuneix a cal Bisbe amb l'equip dirigent del Moviment de Joves cristians de Menorca. A migdia, és a Maó, a l'Ermita de la Mare de Déu de Gràcia, assistint al casament d'uns seus amics. A darrera hora, va a Sant Lluís on parla amb el Sr. Arxiprest de Maó.
- 26.- Rep visites.
- 27.- Al capvespre, té una reunió a Maó.
- 28.- Presideix a cal Bisbe el Consell del Presbiteri del mes de gener.
- 29.- Rep visites. Al capvespre, visita les monges clarisses, de Ciutadella.
- 31.- Al matí, assisteix a Ferreries, a una reunió dels Consiliaris del Moviment de joves cristians. Després, a cal Bisbe amb la Delegació dio-

cesana d'Ensenyament. Dina amb els salesians, amb motiu de la festa de Sant Joan Bosco. Al capvespre, és a Maó on es reuneix amb la Junta del Congrés d'evangelització i a les 8 del vespre celebra l'Eucaristia a l'Església de Maria Auxiliadora, a Ciutadella.

Mes de febrer.

1.- Al matí, visita una família a Maó. Després, a les 11,30 presideix l'Eucaristia a la parròquia de Es Castell, amb motiu de l'acomiadament d'un jove que marxa a la República Dominicana com a membre de OCHASA, per un trieni. Assisteix al dinar que celebren el Antics Alumnes Salesians, a Ciutadella.

2.- Al matí, celebra una reunió amb els arxiprestos. Al capvespre, és a Maó on es reuneix amb uns sacerdots. Després, a les 8 del vespre, concelebra l'Eucaristia a la Catedral, amb motiu de la festa de la presentació del Senyor, en commemoració del Setè Centenari de la restauració del cristianisme a Menorca.

3.- Rep visites.

5.- Rep visites. Al capvespre, té una reunió amb el Rector i l'Administrador del Seminari. A les 8,30, concelebra l'Eucaristia al Seminari, pregant per les vocacions.

6.- Rep visites. Al capvespre és a Maó on rep visites i després es reuneix amb el Consell parroquial de Sta. Eulàlia, de Maó.

7.- Rep visites, entre elles al Consell parroquial de St. Antoni Ma. Claret, de Ciutadella.

8.- Celebra l'Eucaristia a la Catedral a la qual assisteix un grup de la catequesi de l'arxiprestat de Maó, que després visita cal Bisbe.

9.- Rep visites.

10.- Al capvespre, rep en particular a diversos seminaristes i a les 9 assisteix a la reunió de la Coordinadora de l'arxiprestat de Ciutadella, al Seminari.

11.- Rep visites.

12.- Al capvespre és a Sant Lluís i després a la parròquia de sant Antoni, de Maó, on es reuneix amb els capellans i després hi celebra l'Eucaristia. A les 9, visita una reunió de pares a la parròquia de Sant Francesc, de Ciutadella.

13.- Al matí, té reunió amb la Comissió de nòmines (IDEC) i rep altres visites.

14.- Al capvespre, és a Maó on presideix i té la ponència del Congrés "Evangelització i home d'avui", celebrat al Teatre Principal.

15.- Concelebra l'Eucaristia a Alaior, amb ocasió de la festa de Santa Eulàlia. Després visita uns malalts a qui duu la comunió.

16.- Rep visites, entre elles a un grup d'al.lots i al.lotes de col·legis que visiten cal Bisbe.

17.- Rep visites, entre elles un grup de senyores de Maó i Alaior que també visiten cal Bisbe. Al capvespre, és a Maó, a Càritas diocesana

18.- Presideix el Consell del presbiteri del mes de febrer, a cal bisbe.

19.- Rep visites.

21-27.- Es a Madrid, prenent part en l'Assemblea Plenària de la Conferència episcopal espanyola.

Mes de març

1.- A Tarragona, celebra l'Eucaristia a una parròquia de suburbis.

3.- A València pren part en la reunió de la Província eclesiàstica valentina.

4.- Retorna de la Península.

5.- Rep visites. Al capvespre, concelebra l'Eucaristia al Seminari en el dijous sacerdotal.

6.- Rep visites. Al capvespre, rep visites a Maó.

7.- Al capvespre, és a Ferreries on dirigeix una xerrada als catequistes i després concelebra l'Eucaristia a la parròquia.

8.- Concelebra l'Eucaristia a l'església de Sta. Clara, a Ciutadella, en commemoració solemne del Setè Centenari de la construcció del Monestir de Clarisses. Dina amb elles.

10.- Rep visites, entre elles a la Superiora General de les Franciscanes de la Misericòrdia.

CONGRÉS "EVANGELITZACIÓ I HOME D'AVUI"

La 4^a i darrera ponència del Congrés "Èvangelització i Home d'avui", aplicat a la nostra diòcesi de Menorca, va tenir lloc els dies 14 i 15 del passat mes de febrer. El capvespre del dia 14, prop de 300 feuls de totes les parròquies es van reunir al Teatre Principal de Maó, on a les 6 el Sr. Bisbe, després d'una pregària va llegir la ponència de Menorca", que podeu trobar impresa en un altre apartat d'aquest Butlletí. A continuació el Sr. Bisbe va respondre a diverses preguntes dels assistents i finalment, es van presentar les propostes i el qüestionari que els diversos sectors havien d'estudiar i contestar.

El diumenge, dia 15, al capvespre, es van realitzar les degudes reunions per arxiprestats dels diversos sectors del Congrés. Les propostes presentades, unides a les de les altres tres ponències, seran motiu de votació a l'Assemblea diocesana que es celebrarà el dia 5 d'abril vinent.

ACOMIADAMENT D'UN JOVE DE LA OCASHA QUE MARXA A AMÈRICA

El jove Tomé Garriga, de la parròquia de Es Castell, després d'un curset de preparació que ha fet a Madrid els darrers mesos de l'any passat, marxa cap a Amèrica, a la República Dominicana on durant tres anys farà feina, inscrit a l'Obra d'ajuda a Hispanoamèrica (OCASHA), segons el contracte que el Bisbat i ell mateix han fet amb dita Obra.

Els dies 31 de gener i 1 de febrer, a la parròquia de Es Castell es va fer l'acomiadament de'n Tomé, el dia 31 amb una taula rodona i el dia 1 amb una Concelebració presidida pel Sr. Bisbe.

DIADA DEL PENSAMENT I PRIMER CONGRÉS DELS ESCOLTES DE MENORCA

El Primer Congrés dels escoltes de Menorca que s'ha anat realitzant durant l'any passat i aquest, es va clausurar el diumenge, dia 22 de febrer al Santuari de El Toro, en el marc de la celebració de la Diada del pensament. Aquest Congrés ha permès que els escoltes reflexionassin sobre els tres eixos que inspiren la seva activitat educadora: la fe, el país i la formació de la persona. Copiam a continuació el què en va dir el diari "Menorca":

"Aquest primer congrés de l'escoltisme menorquí s'ha inscrit en el marc de la commemoració del VIIè Centenari i va ser promogut a partir d'una voluntat de reflexionar sobre els eixos escoltes i plantejar unes pistes, objectius i estratègies de cara al futur. Per tal de promoure aquesta reflexió, es van presentar ponències de cada un dels tres aixos, els caps van debatre qüestions relacionades amb ells i es van formular propostes i conclusions. Josep Massana, Joana Barceló i Fèlix Martí van exposar les ponències de fe, país i persona, respectivament, que han servit de base de la reflexió.

Diumenge es va presentar el document final de les conclusions del congrés. Es va plantejar la idea de què aquest document es continui treballant en el si dels agrupaments i que després d'un temps, tal vegada un any, es promogui una reflexió sobre fins a quin punt les propostes i objectius que conté s'han anat desenvolupant.

La promoció d'aquest congrés va correspondre a l'equip de la Delegació Diocesana d'Escoltisme, que presideix Esteve Mesquida. Els organitzadors han estat crítics respecte dels resultats i han constatat una manca de participació per part dels agrupaments, tot i que consideren que els resultats no es poden menysprear. "Voldríem que els resultats

que avui presentam —es va dir diumenge— ens estimulessin a no defallir en la tasca en la que esteim embarcats: educar el nostre jovent perquè es comprometi en l'Església i en la societat”.

La fe, una assignatura pendent

Els escoltes constaten que entre els caps i responsables dels agrupaments hi ha una diversitat de postures davant la fe, que van des del creient convençut i compromés fins un cert indiferentisme, quan es valora com a decissiu el testimoni que dóna el cap. En general, es constata que els caps que es reconeixen creients tenen una fe poc elaborada i es veu necessari aprofundir en grup.

Es considera que la fe no està al marge de la pedagogia escolta. “Per a nosaltres —s’escriu en el document de conclusions— la dimensió cristiana de l’existència no és una dimensió més, sinó el nervi de les motivacions últimes de tota activitat humana. Dit d’una altra manera: tota empresa educativa es proposa facilitar camins d’alliberament a l’al·lot i per a nosaltres l’alliberament passa essencialment per Jesucrist”.

En una referència a la Llei Escolta es defineix el tipus d’home i de dona que es vol promoure: “segur de si mateix i dels seus actes, disposat al servei, capaç de portar-lo a terme, solidari i obert a la germanor, amant de la natura, ciutadà responsable, fidel al propi país promotor de la pau i obert a la recerca de Déu”.

Una altra conclusió important en l’àmbit de la fe és que, tot respectant la pluralitat interna, no es perdi allò que representa l’identitat de l’escoltisme. “Un moviment educatiu ho és en tant que ofereix una proposta clara de creixement i vers un model concret de persona i de societat. Si perd els valors de referència i els seus mètodes de treball no són clars i definits perd identitat i deixa d’educar (...). El nostre escoltisme fa la seva proposta des de la fe cristiana, des de l’horitzó de les Benaventurances”. “En un món pluralista —acaba— el que té sentit és, justament que cadascú tengui clara quina casta d’aportació pot i vol fer-hi”

La tercera conclusió és que “l’escoltisme ha de ser una pedagogia viva i activa de la fe”. Es considera que “la pedagogia escolta es converteix en un espai on Jesús pot ser anunciat, on la fe és viscuda i on, amb la col·laboració dels adults, poden néixer comunitats inicials d’Església”.

Finalment es detallen moments de l’activitat escolta en els que cal vetlar especialment per l’eix de la fe i es proposen compromisos dels caps, els agrupaments i els consiliaris.

La definició de la pròpia identitat com a país i el compromís amb la societat

La reflexió sobre l'eix escolta del país va incidir principalment en la necessitat de definir la idea de país i la pròpia identitat com a poble, així com el compromís amb la societat que ens rodeja.

Els escoltes consideren que patim una manca de memòria històrica i una certa alienació, que és expressiva per la manca de "consciència de país". Es nota a faltar una major acceptació i promoció de la catalanitat cultural, també en els mitjans de comunicació, i una integració de la immigració en la nostra cultura.

Com a objectius es proposen: idea clara de país, conèixer i estimar el nostre poble, recuperar la història, obrir-se a realitats socio-polítiques del país, la promoció de la llengua i la cultura catalanes i el servei al país. En el resum de les conclusions es proposa l'assoliment dels objectius a través de diverses estratègies.

En la reflexió sobre l'eix escolta de país s'hi ha notat a faltar una referència més concreta al compromís amb la societat menorquina, des d'una visió crítica sobre els funcionaments d'organismes i institucions i sobre el compromís dels escoltes en el si d'aquestes.

La formació de la persona i els obstacles

La reflexió, en torn del tercer eix de l'escoltisme, la formació de la persona, va permetre redefinir la casta d'home i de dona que es vol construir i els obstacles que ho dificulten. Algunes de les situacions que es viuen i que van en contra d'aquest model són: el consumisme, el desencís, la droga, la repressió, el masclisme, la privatització (limitació de l'activitat a cercles privats), la xerrameca, la violència, l'encongiment (absència d'il·lusions en grans projectes), les friseres, etc.

Com a propostes humanitzadores es valoren: viure la vida com una experiència de senzillesa, fer amics, valorar l'erotisme, el treball, actitud davant la política, el servei, el progrés personal i col·lectiu, el respecte a la natura, la interiorització i l'obertura a Déu.

En les estratègies de la formació de la persona es proposen: coratge en les accions i els compromisos que s'emprenen, l'autonomia i el criteri personal, la sensibilitat respecte del món que ens envolta, la reflexió personal i de grup, l'austeritat com una actitud davant la vida, la reflexió personal i de grup, la solidaritat efectiva, l'arrelament en el món que tenim més a prop, l'actitud de servei, el progrés personal i la formació dels caps.

DE LA SANTA SEU

MENSAJE DEL SANTO PADRE PARA LA CUARESMA 1987

Amadísimos hermanos y hermanas en Cristo:

“A los hambrientos colmó de bienes y despidió a los ricos sin nada”.
(Lc 1,53)

Estas palabras que la Virgen María pronunció en su Magníficat son a la vez una alabanza a Dios Padre y una llamada que cada uno de nosotros debe acoger en su corazón y meditar en este tiempo de Cuaresma.

Tiempo de la conversión, tiempo de la Verdad que nos “hará libres” (Jn 8,32), porque no podemos engañar a aquél que escruta “corazones y entrañas” (Sal 7,10). Ante Dios nuestro Creador, ante Cristo nuestro Redentor, ¿de qué podemos estar orgullosos? ¿Qué riquezas o qué talentos podrían darnos alguna superioridad?

María nos enseña las verdaderas riquezas, las que no pasan, las que vienen de Dios. Nosotros debemos desearlas, tener hambre de ellas, abandonar todo lo que es ficticio y pasajero, para recibir estos bienes y recibirlos en abundancia. Convirtámonos; abandonemos la vieja levadu-

ra (cf. **1 Cor 5,6**) del orgullo y de todo lo que lleva a la injusticia, al menosprecio, al afán de poseer nosotros dinero y poder.

Si nos reconocemos pobres ante Dios —lo cual es verdad, y no falsa humildad—, tendremos un corazón de pobre, ojos y manos de pobres para compartir estas riquezas de las que Dios nos colmará: nuestra Fe que no podemos mirar egoísticamente para nosotros solos; la Esperanza que necesitan los que están privados de todo; la Caridad que nos hace amar como Dios, a los pobres con un amor preferencial. El Espíritu de Amor nos colmará de muchísimos bienes para compartir; cuanto más los deseemos, más abundantemente los recibiremos.

Si nosotros somos verdaderamente estos “pobres de espíritu” a quienes se ha prometido el Reino de los cielos (**Mt 5,3**) nuestra ofrenda será agradable a Dios. También nuestra ofrenda material, que solemos dar durante la Cuaresma, si se hace con un corazón de pobre es una riqueza, porque damos lo que hemos recibido de Dios para ser distribuido: sólo recibimos para dar. Igual que los cinco panes y los dos peces del joven, que las manos de Cristo multiplicaron para alimentar a la muchedumbre, lo que nosotros ofrezcamos será multiplicado por Dios para los pobres.

¿Saldremos de esta Cuaresma con el corazón engreído, llenos de nosotros mismos, pero con las manos vacías para los demás? ¿O bien llegaremos a la Pascua, guiados por la Virgen del Magnificat, con un alma pobre, hambriento de Dios, y con las manos llenas de todos los dones de Dios para distribuirlos al mundo que lo necesita tanto?

“ ¡Dad gracias al Señor, porque es bueno, porque es eterno su amor”.
(**Sal 117,1**).

PONTIFICÍA COMISSIÓ “JUSTÍCIA I PAU”

Comunicado de Prensa

AL SERVICIO DE LA COMUNIDAD HUMANA: UNA CONSIDERACION ETICA DE LA DEUDA INTERNACIONAL

Desde hace unos años, el fenómeno de la deuda se ha agravado mucho, especialmente en los países en vía de desarrollo. Algunos de ellos se han encontrado, dramáticamente, incapacitados de respetar sus compromisos financieros internacionales y amenazados de quiebra, con todas las repercusiones económicas y sociales que semejante situación trae consigo, sobre todo para los pueblos más pobres.

En diferentes ocasiones, el Papa Juan Pablo II ha expresado su participación en las preocupaciones de esos países y de sus Iglesias locales, ante todo en América Latina y en África. En varios mensajes, ha querido llamar la atención de los responsables nacionales e internacionales acerca de los aspectos éticos de esta cuestión, más allá de las consideraciones financieras y económicas. Y ha pedido a la Pontificia Comisión "Iustitia et Pax" (PCJP) que ahondara la reflexión sobre el tema y propusiera a los diversos protagonistas criterios de discernimiento ético a fin de iluminar las responsabilidades y decisiones respectivas.

El documento intitulado: "Al servicio de la comunidad humana: Una consideración ética de la deuda internacional", responde a esta solicitud. Se dirige en primer término a los actores principales, públicos y privados, en los ámbitos financieros y monetarios. Se dirige también a las Iglesias locales y por medio de ellas, especialmente, a los pueblos más desprotegidos, a fin de que, estimulados por las perspectivas más globales que se presentan, puedan orientar y definir mejor sus acciones, de modo de encontrar soluciones inspiradas en la justicia y la solidaridad a este problema, a la par **grave, urgente y complejo**.

A partir de numerosos estudios ya dedicados a esta cuestión, el documento de la PCJP intenta permanecer dentro de los límites de la competencia de la Iglesia. Es decir: formular los principios éticos e indicar sus primeras líneas de aplicación. Corresponde a los laicos comprometidos de diversas maneras en estas cuestiones, elaborar y poner por obra soluciones de más completa justicia, las cuales implican a su vez cambios de mentalidad y de estructuras.

El documento de la PCJP procede en tres etapas:

- 1) Comienza por poner los principios éticos (Primera Parte): solidaridades nuevas que es preciso instaurar; corresponsabilidad en la búsqueda de causas y soluciones; repartición de los esfuerzos atendida la especial responsabilidad de los países más ricos; participación de todos en las soluciones; necesidad de articular medidas de emergencia y soluciones a largo plazo.
- 2) Para los países al borde de la quiebra, es preciso tomar medidas de urgencia. Se trata, en efecto, de una ética de supervivencia, en orden a la cual se requiere la cooperación de todos. Un diálogo de comprensión y justicia debe establecerse entre acreedores y deudores (Segunda Parte). Pero es esencial no conformarse con esto: la cuestión es, para cada país, volver a encontrar las condiciones de un desarrollo a mediano y a largo plazo.

- 3) De aquí, la Tercera Parte, más extensa y detallada: "Asumir solidariamente las responsabilidades del futuro".

Los principios éticos son aplicados, de manera concreta, a los diferentes "protagonistas" en campo financiero y monetario internacional, con el objeto de definir las responsabilidades propias a unos y otros. Es lo que recuerda el Papa Juan Pablo II: "A vosotros, hombres de negocios y a quienes sois responsables de las organizaciones financieras y comerciales... examinad de nuevo vuestras responsabilidades frente a vuestros hermanos y hermanas" (Mensaje para la celebración de la Jornada Mundial de la Paz 1986, núm. 7).

Este llamado se dirige aquí a los responsables políticos y sociales a fin de que sean tomadas, a nivel nacional e internacional, las necesarias disposiciones de justicia y solidaridad.

El documento de la PCJP encara sucesivamente las responsabilidades de los países industrializados, de los países en vías de desarrollo, de los acreedores frente a los deudores, y en fin de las organizaciones financieras multilaterales. Para cada uno de estos "actores" indica con firmeza sus orientaciones. Habla de las fluctuaciones monetarias, de las tasas de interés, del comercio internacional (precios y proteccionismo), de los gastos públicos de los estados (presupuesto, inversiones, armas...), de la fiscalidad, la corrupción, la fuga de capitales, de las condiciones de préstamo, de la reestructuración de la deuda o de su remisión...

Ensanchar y definir las responsabilidades propias de cada uno "al servicio de la comunidad humana", es decir, de todos los hombres, en la justicia y la solidaridad —condiciones de la paz internacional—: esta es la inspiración que anima todo el documento, con esta expresión de deseo:

"A todos aquellos que le concederán su atención, la Iglesia les expresa desde ahora su convicción de que una cooperación que supere los egoísmos colectivos y los intereses particulares puede permitir una gestión eficaz de la crisis del endeudamiento y, más en general, señalar un progreso en el camino de la justicia internacional" (Introducción).

27 de enero de 1987.

S I N T E S I S

de la Instrucción sobre

El respeto de la vida humana naciente y la dignidad de la procreación.

— Respuestas a algunas cuestiones de actualidad—

Preámbulo

Introducción

- 1.- La investigación biomédica y la enseñanza de la Iglesia
- 2.- La ciencia y la técnica al servicio de la persona humana
- 3.- Antropología e intervenciones biomédicas
- 4.- Criterios fundamentales para un juicio moral
- 5.- Las enseñanzas del Magisterio

I.- EL RESPETO DE LOS EMBRIONES HUMANOS

- 1.- El respeto que se debe al embrión humano
- 2.- El diagnóstico prenatal
- 3.- Las intervenciones terapéuticas sobre el embrión humano
- 4.- La investigación y la experimentación sobre embriones y fetos humanos
- 5.- El uso para la investigación de embriones obtenidos mediante la fecundación "in vitro"
- 6.- Otros procedimientos de manipulación de embriones ligados a las nuevas técnicas de reproducción humana

II.- INTERVENCIONES SOBRE LA PROCREACION HUMANA

A. Fecundación artificial heteróloga

- 1.- La procreación humana en el matrimonio
- 2.- La fecundación artificial heteróloga
- 3.- La maternidad "sustitutiva"

B. Fecundación artificial homóloga

- 4.- Conexión moralmente necesaria entre procreación y acto conyugal
- 5.- La fecundación homóloga "in vitro"
- 6.- La inseminación artificial homóloga
- 7.- Criterios para la intervención del médico en la procreación humana

8.- El sufrimiento por la esterilidad conyugal

III.- MORAL Y LEY CIVIL

Los valores y las obligaciones morales que la legislación civil
be respetar y sancionar

Conclusión

La Instrucción de la Congregación para la Doctrina de la Fe **sobre el respeto de la vida humana naciente y la dignidad de la procreación** es el fruto de numerosos intercambios con Episcopados y Obispos de diversos países, además de haber sido precedida por largas consultas. La Instrucción no pretende reproducir un estudio orgánico de la enseñanza de la Iglesia sobre la vida humana y la procreación, sino ofrecer un conjunto de respuestas a las principales cuestiones que sobre la materia han sido planteadas a la Congregación para la Doctrina de la fe.

INTRODUCCION

1.- La Instrucción recuerda ante todo **las razones de la enseñanza de la Iglesia**. El progreso de las investigaciones biomédicas ha suscitado problemas nuevos. Para responder a los interrogantes morales que van colegados a ellos, el Magisterio de la Iglesia, en virtud de su misión evangélica, propone la "doctrina moral conforme a la dignidad de la persona y a su vocación integral". Las intervenciones de la Iglesia, particularmente en lo que se refiere a la vida humana y a sus orígenes se inspira en el amor que debe al hombre.

2.- **Las ciencias y las técnicas** realizadas por el hombre "para dominar la tierra", según la palabra del Creador, no son moralmente indiferentes: exigen el respeto de "los criterios fundamentales de la moralidad", el servicio a la persona humana, a sus derechos inalienables y a su bien verdadero e integral según el proyecto divino.

3.- ¿Cómo se aplican estos criterios morales en los problemas que se plantean en el campo de la biomédica? Cualquier intervención sobre el cuerpo humano afecta la persona: encierra por tanto un significado y una responsabilidad morales. Esta doctrina se debe aplicar de manera particular al ámbito de la sexualidad y de la procreación, donde se actualizan los valores fundamentales del amor y de la vida. **Las intervenciones biomédicas deben ser valoradas moralmente por su relación con la dignidad de la persona humana y su vocación divina.**

4.- Dos criterios racionales son decisivos para el juicio moral:

a) La inviolabilidad del derecho a la vida del ser humano inocente “desde el momento de la concepción hasta la muerte” y

b) La originalidad de la transmisión de la vida humana “que por la naturaleza misma está ligada a un acto personal”.

5.- Sobre estos dos puntos, el **Magisterio de la Iglesia** ofrece a la razón humana la luz de la Revelación.

a) La vida de todo ser humano ha de ser respetada de modo absoluto desde el momento mismo de la concepción, porque el hombre es la única criatura en la tierra que Dios ha “querido por sí misma” y el alma espiritual de cada hombre es “inmediatamente creada por Dios”.

b) La procreación humana presupone la colaboración responsable de los esposos con el amor fecundo de Dios y debe realizarse en el matrimonio mediante los actos específicos de los esposos.

I.- EL RESPETO DE LOS EMBRIONES HUMANOS

La reflexión sobre las enseñanzas del Magisterio y sobre los nuevos datos permite responder a los problemas morales planteados por las intervenciones técnicas sobre las fases iniciales de la vida humana y sobre el proceso de su concepción.

1.- La Instrucción recuerda y precisa la doctrina tradicional de la Iglesia: **El ser humano ha de ser respetado —como persona— desde el primer instante de su existencia.** La ciencia contemporánea reconoce que en el cigoto resultante de la fecundación está ya constituida la identidad biológica de un nuevo individuo humano. Esta conclusión científica ofrece una indicación preciosa para discernir racionalmente una presencia personal desde este primer surgir de la vida humana: ¿cómo un individuo humano podría no ser persona humana?

El Magisterio reafirma la condena moral de cualquier aborto procurado: “el fruto de la generación humana desde el primer momento de su existencia, es decir, desde la constitución del cigoto, exige el respeto incondicionado que es moralmente debido al ser humano en su totalidad corporal y espiritual. El ser humano debe ser respetado y tratado como persona desde el instante de su concepción y, por eso, a partir de ese mismo momento se le deben reconocer los derechos de la persona”.

“Puesto que debe ser tratado como persona, en el ámbito de la asistencia médica el embrión también habrá de ser defendido en su integridad, cuidado y sanado, en la medida de lo posible, como cualquier otro

ser humano". Este principio determina las respuestas dadas a los problemas morales que vienen a continuación.

2.- **El diagnóstico prenatal** es lícito si los métodos utilizados, con el consentimiento de los padres debidamente informados, salvaguardan la vida y la integridad del embrión y de la madre, sin exponerles a riesgos desproporcionados. Pero se opondrá gravemente a la ley moral cuando contempla la posibilidad, en dependencia de los resultados, de provocar un aborto. Es necesario negar al Estado y a cualquier otra autoridad el derecho de concatenar en cualquier modo diagnóstico prenatal y aborto procurado. Igualmente hay que negar a quien sea el derecho de imponer o de sugerir un diagnóstico prenatal con el objeto de proceder eventualmente al aborto.

3.- **Las intervenciones terapéuticas** sobre el embrión son legítimas siempre que respeten la vida y la integridad del embrión, que no le expongan a riesgos desproporcionados y que tengan como fin su curación. Son ilícitas, en cambio, las intervenciones sobre embriones que vayan en contra de su integridad y supervivencia individual.

4.- **La investigación** médica debe renunciar a intervenir sobre embriones vivos, a no ser que exista la certeza moral de que no se causará daño alguno a su vida y a su integridad ni a la de la madre, y sólo en el caso de que los padres hayan otorgado su consentimiento, libre e informado. **La experimentación** no directamente terapéutica sobre embriones vivos es ilícita. Los cadáveres de embriones o fetos humanos deben ser respetados como los restos mortales de los demás seres humanos. Ninguna práctica científica o comercial puede voluntariamente hacerse cómplice del aborto procurado o dar lugar a escándalo.

5.- Es inmoral **producir embriones humanos** destinados a ser explotados como "material biológico" disponible. Así como condena el aborto provocado, de igual manera la Iglesia prohíbe que se atente contra la vida de estos seres humanos.

6.- **Los intentos** de obtener un ser humano sin conexión alguna con la sexualidad mediante "fisión gemelar", clonación, partenogénesis, deben ser considerados contrarios a la moral, en cuanto que están en contraste con la dignidad tanto de la procreación humana como de la unión conyugal. Asimismo son ilícitos los proyectos de fecundación entre gametos humanos y animales, y de gestación animal o artificial de embriones humanos. La misma congelación de embriones, aunque se realice para mantenerlos vivos, constituye una ofensa al respeto debido a los seres humanos. Las manipulaciones que tienden a seleccionar los seres humanos en cuanto al sexo o a otras cualidades prefijadas son contrarias a la dignidad personal del ser humano, a su integridad y a su identidad.

Estas prácticas no pueden justificarse en modo alguno a causa de posibles consecuencias beneficiosas para la humanidad futura. Cada persona merece respeto por sí misma.

II.- INTERVENCIONES SOBRE LA PROCREACION HUMANA

La Instrucción trata de las 'procreaciones y fecundaciones artificiales', examinando desde el punto de vista moral la fecundación **in vitro** con transferencia de embriones 'FIVET' y la inseminación artificial.

Existe un nexo al mismo tiempo ideológico y práctico entre aborto procurado y fecundación **in vitro**. Sin embargo, esta dinámica de muerte no exime de una profunda y ulterior reflexión ética sobre las fecundaciones artificiales, tanto heterólogas como homólogas.

A. Fecundación artificial heteróloga

1.- **La procreación humana desde el punto de vista de la moral debe ser el fruto del matrimonio:** este principio determina la valoración moral de la fecundación artificial heteróloga.

Todo ser humano debe ser acogido siempre como un don y una bendición. Sin embargo la procreación de una nueva persona debe "ser el fruto y el signo de la mutua donación personal de los esposos". La unidad del matrimonio comporta el recíproco respeto de los derechos a llegar a ser padre y madre exclusivamente el uno a través del otro. El hijo tiene derecho a ser concebido, llevado en las entrañas, traído al mundo y educado en el matrimonio. El bien de la sociedad requiere que los hijos vengan al mundo en el seno de una familia fundada en el matrimonio, único lugar digno de una procreación verdaderamente responsable.

2.- **La fecundación artificial heteróloga** logra la concepción a partir de gametos de al menos un donador diverso de los esposos que están unidos en matrimonio. Este procedimiento es contrario a la unidad del matrimonio, a la dignidad de los esposos, a la vocación propia de los padres y al derecho de los hijos a ser concebidos y traídos al mundo en el matrimonio y por el matrimonio. Estas razones determinan un juicio moral negativo de la fecundación artificial heteróloga. Es moralmente ilícita la fecundación de una mujer casada con el esperma de un donador distinto de su marido, así como la fecundación con el esperma del marido de un óvulo no procedente de su esposa. Además es injustificable moralmente la fecundación artificial de una mujer no casada, soltera o viuda, sea quien sea el donador.

3.- **La maternidad "sustitutiva"** es inaceptable desde el punto de vista moral por las mismas razones: representa una falta objetiva contra las obligaciones del amor materno, de la fidelidad conyugal y de la maternidad responsable.

B.- **Fecundación artificial homóloga**

4.- La doctrina de la Iglesia sobre el **nexo entre procreación y acto conyugal** es el principio que determina la valoración moral en este punto.

a) En virtud de la naturaleza del matrimonio y del íntimo nexo entre sus fines, la Iglesia enseña "la inseparable conexión que Dios ha querido y que el hombre no puede romper por propia iniciativa, entre los dos significados del acto conyugal: el significado unitivo y el significado procreador". Este principio tiene consecuencias bien conocidas en el plano de la paternidad y de la maternidad responsables y de la regulación de los nacimientos; la misma doctrina aclara el problema moral de la fecundación artificial homóloga. Se quiere lícitamente la fecundación cuando ésta es el término de un "acto conyugal de suyo idóneo a la generación de la prole, al que se ordena el matrimonio por su propia naturaleza y por el cual los cónyuges se hacen una sola carne" (CIC can. 1061). Pero la procreación queda privada de su perfección propia, desde el punto de vista moral, cuando no es querida como fruto del acto conyugal, es decir, del gesto específico de la unión de los esposos.

b) El valor moral de la estrecha unión existente entre los bienes del matrimonio y entre los significados del acto conyugal, se fundamenta en la unidad del ser humano. Los esposos expresan recíprocamente su amor personal con el "lenguaje del cuerpo" y el acto conyugal es un acto inseparablemente corporal y espiritual. El origen del ser humano es de este modo el resultado de una procreación "ligada a la unión no solamente biológica, sino también espiritual" de los esposos.

c) El respeto de la conexión existente entre los significados del acto conyugal y de la unidad del ser humano, consiente una procreación conforme con la dignidad de la persona. La generación de un hijo ha de ser el fruto de "la donación recíproca" realizada en el acto conyugal, en el que los esposos cooperan como servidores, y no como dueños, a la obra del Amor Creador.

La importancia moral de la unión existente entre los significados del acto conyugal y entre los bienes del matrimonio, la unidad del ser huma-

no y la dignidad de su origen, exigen que la procreación de una persona humana haya de ser querida como el fruto del acto conyugal específico del amor entre los esposos.

5.- **¿Es moralmente lícita la fecundación homóloga in vitro?** El procedimiento de la FIVET homóloga se debe juzgar en sí mismo y no puede recibir su calificación moral definitiva de la intención que lo inspira, ni de la totalidad de la vida conyugal en la que se inscribe, ni de las relaciones conyugales que pueden precederlo o seguirlo. La naturaleza propia de la FIVET debe también ser considerada haciendo abstracción de su relación con el aborto procurado. La FIVET homóloga disocia del acto conyugal los gestos que están destinados a la fecundación; realizada fuera del cuerpo de los cónyuges por medio de gestos de terceras personas, confía la vida y la identidad del embrión al poder de los médicos y de los biólogos e instaura un dominio de la técnica sobre el origen y sobre el destino de la persona humana.

La concepción **in vitro** no es de hecho obtenida ni positivamente querida como la expresión y el fruto de un acto específico de la unión conyugal. En la FIVET homóloga, aun considerada en el contexto de las relaciones conyugales de hecho existentes, la generación de la persona humana queda objetivamente privada de su perfección propia: es decir, de la perfección de ser el término y el fruto de un acto conyugal, específico del amor de los esposos. Los gestos por los que se obtienen los gametos están privados de su significado unitivo y los actos de la unión conyugal no expresan desde el punto de vista objetivo una voluntad de los esposos a hacerse servidores y cooperadores de Dios para transmitir la vida a otra persona humana. El hijo obtenido **in vitro** no ha sido concebido por un acto específico del amor de sus padres: no se le respeta en su origen.

Estos argumentos permiten comprender por qué el acto de amor conyugal es considerado por la Iglesia como el único lugar digno de la procreación humana.

Por las mismas razones, el "caso simple", esto es, un procedimiento de FIVET homóloga libre de toda relación con la praxis abortiva de la destrucción de embriones y con la masturbación, sigue siendo una técnica moralmente ilícita, porque priva a la procreación humana de la dignidad que le es propia y connatural.

La FIVET homóloga no posee toda la negatividad ética de la procreación extraconyugal. Sin embargo, en conformidad con la doctrina tradicional sobre los bienes del matrimonio y sobre la dignidad de la persona, la Iglesia es contraria, desde el punto de vista moral, a la fecunda-

ción homóloga "in vitro" (aun cuando se pusieran todos los medios para evitar la muerte del embrión humano). La FIVET homóloga es ilícita en sí misma. Por otra parte, todo niño que llega al mundo, en cualquier modo que sea, deberá ser acogido como un don viviente de la Bondad divina.

6.- **La inseminación artificial** homóloga ya ha sido rechazada por el Magisterio. Si el medio técnico facilita el acto conyugal o lo ayuda a lograr sus objetivos naturales, puede ser moralmente aceptado; cuando, por el contrario, la intervención técnica sustituya al acto conyugal, será moralmente ilícita. La masturbación, mediante la que normalmente se procura el esperma, constituye otro signo de esa disociación, ya operado en la fecundación artificial, entre los dos significados del acto conyugal.

7.- La Instrucción recuerda por consiguiente **los criterios morales acerca de la intervención del médico** en la procreación humana: el médico está al servicio de la persona y de la procreación humana; no tiene la facultad de disponer ni de decidir sobre ellas; debe ayudar a los esposos y no puede sustituirlos. Los médicos católicos, los asistentes de los hospitales y clínicas católicas, como también los responsables de estos centros, son invitados de modo especial a honrar las obligaciones morales contenidas en esta Instrucción.

8.- **El sufrimiento de los esposos** que no pueden tener hijos o que temen traer al mundo un hijo minusválido es una aflicción que todos deben comprender y valorar adecuadamente. Por parte de los esposos el deseo de descendencia es natural. Sin embargo no existe un verdadero y propio "derecho al hijo". El hijo no es algo debido, es más bien un don. Los esposos que se encuentran en esta dolorosa situación están llamados a descubrir en ella la ocasión para participar particularmente en la cruz del Señor, fuente de fecundidad espiritual. Se debe impulsar a los hombres de ciencia que están empeñados en la lucha contra la esterilidad a proseguir sus investigaciones, respetando la dignidad de la procreación humana. Existen ya resultados, que anteriormente parecían inalcanzables.

III.- MORAL Y LEY CIVIL

— El derecho inviolable a la vida de todo ser humano inocente y la institución matrimonial son valores morales fundamentales y elementos constitutivos de la sociedad civil y de su ordenamiento jurídico.

— Las nuevas posibilidades de la técnica requieren la intervención de las autoridades políticas y legislativas, las cuales deben garantizar el

bien común de las personas a través del respeto de sus derechos fundamentales, la promoción de la paz y de la moralidad pública. Deben además preservar a la comunidad humana de la tentación del egoísmo y de la selección o discriminación.

— Entre los derechos fundamentales es preciso recordar: a) el derecho de todo ser humano a la vida y a la integridad física; b) los derechos de la familia y del hijo.

— La autoridad política no puede autorizar que seres humanos sean llamados a la existencia mediante procedimientos que los exponen a los gravísimos riesgos anteriormente mencionados. Si la ley positiva y las autoridades políticas reconociesen las técnicas de transmisión artificial de la vida, ampliarían todavía más la brecha abierta por la legalización del aborto. La ley no podrá tolerar —es más, debería prohibir explícitamente— que seres humanos, aunque estén en estado embrional, puedan ser tratados como objetos de experimentación, mutilados o destruidos.

— La ley civil no podrá autorizar aquellas técnicas de procreación artificial que arrebatan, en beneficio de terceras personas, lo que constituye un derecho exclusivo de la relación entre los esposos y por eso no podrá legalizar la donación de gametos entre personas que no estén legítimamente unidas en matrimonio. La legislación deberá prohibir además, en virtud de la ayuda debida a la familia, los bancos de embriones, la inseminación “post mortem” y la maternidad “sustitutiva”.

— “Entre los deberes de la autoridad pública se encuentra el de procurar que la ley civil esté regulada por las normas fundamentales de la ley moral en lo que concierne a los derechos del hombre, de la vida humana y de la institución familiar. Los políticos deben esforzarse, a través de su intervención en la opinión pública, para obtener el acuerdo social más amplio posible sobre estos puntos esenciales, y para consolidarlo allí donde ese acuerdo corriese el riesgo de debilitarse o de desaparecer”.

— Todos los hombres de buena voluntad deben esforzarse, particularmente a través de su actividad profesional y del ejercicio de sus deberes civiles, para reformar las leyes positivas moralmente inaceptables y corregir las prácticas ilícitas. Además, ante esas leyes se debe presentar y reconocer la “objeción de conciencia”. La exigencia de una “resistencia pasiva” frente a la legitimación de prácticas contrarias a la vida y a la dignidad del hombre comienza a imponerse con agudeza en la conciencia moral de muchos.

CONCLUSION

— Se dirige de nuevo una calurosa llamada a todos aquellos que, por la función que desempeñan y por su actividad, pueden ejercer una influencia positiva para que, en la familia y en la sociedad, se respete debidamente la vida y el amor: a los responsables de la formación de las conciencias y de la opinión pública, a los hombres de ciencia y a los profesionales de la medicina, a los juristas y a los políticos.

— La Congregación para la Doctrina de la Fe, en particular, dirige una confiada y alentadora invitación a los teólogos y sobre todo a los moralistas para que profundicen y hagan más accesible a los fieles las enseñanzas del Magisterio de la Iglesia, a la luz de una concepción antropológicamente correcta de la sexualidad y del matrimonio y en el contexto del necesario enfoque interdisciplinar.

— Se invita a cada uno a comportarse, en el ámbito de su propia responsabilidad, como el buen samaritano y a reconocer en el más pequeño de los hijos de los hombres al propio prójimo.

DE LA CONFERÈNCIA EPISCOPAL ESPANYOLA

NOTA DOCTRINAL DE LA COMISION EPISCOPAL PARA LA DOCTRINA DE LA FE SOBRE ALGUNOS ASPECTOS REFERENTES A LA SEXUALIDAD Y A SU VALORACION MORAL

I.- INTRODUCCION

Algunos datos de situación

1.- En otros tiempos, lo referente al sexo dentro del ámbito cultural occidental estuvo muy sujeto a sospechas y a represiones. Hoy, en cambio, las cosas parecen haberse inclinado al otro extremo. La simple observación del ambiente nos lleva a descubrir una intensa erotización de la sociedad, entendiendo la expresión en el sentido peyorativo que evoca la utilización y comercialización de la sexualidad y de la misma dimensión erótica de la persona humana. La enumeración de los hechos, siempre discutible por lo que pudiera tener de parcial, sería larga.

Más importante que esa enumeración es observar cómo nuestra cultura actual parece excluir una vinculación entre sexualidad y

compromiso total de la persona. En nuestros días, además, se considera frecuentemente como signo de liberación el desvincular el comportamiento sexual de los valores éticos del amor, la fidelidad y otros.

2.- La consideración de la sexualidad humana como algo intocable o sometido a un tabú tenía en otros tiempos sus raíces en una visión profunda de la misma en el interior de la vida del hombre. La sexualidad, en efecto, como la muerte, pertenece al ámbito de esas realidades básicas en las que el hombre se percibe a sí mismo como rico y menesterozo a la vez. Este principio y fin de la vida humana envuelven al hombre y lo enfrentan con lo inabarcable de su propia existencia sostenida y enraizada en una realidad en la que puede intervenir, sin duda, pero que ha de respetar en su misterio. La aparente libertad y desinhibición ante la sexualidad esconde fácilmente una cierta frustración y conduce a no pocas obsesiones: indicio de que no se puede trivializar algo tan profundamente vinculado al misterio del hombre.

3.- Se observa también una cierta perplejidad y aún juicios diversos sobre este tema entre pastores, educadores y autores católicos. Algunas publicaciones de estos últimos años han difundido opiniones no suficientemente maduras, o no prudentemente contrastadas, o incluso no conformes con la doctrina católica en algunos puntos de la moral sexual. Por ello han provocado diversas intervenciones, de distinto carácter, del magisterio de la Iglesia (1).

Aportaciones de la cultura contemporánea y de las ciencias del hombre. Valores y límites del diálogo con las ciencias

4.- La doctrina católica trata de reconocer las aportaciones positivas de la cultura contemporánea en este terreno de la sexualidad humana. Concretamente, la antropología moderna nos ha ayudado a comprender el papel decisivo que la sexualidad desempeña en la maduración del hombre, en su misma estructura, en su propia comprensión y en el proceso de encuentro dialógico y creativo con sus semejantes.

Creemos necesario entablar un diálogo serio y sincero con todos aquellos que puedan ayudar a conocer más profundamente al hombre, creado por Dios, objeto del amor de Jesucristo y camino de la Iglesia (2). Los cristianos no nos mantenemos ajenos a las aportaciones de las ciencias del hombre para el conocimiento integral de éste y, en consecuencia, para el descubrimiento del proyecto de Dios sobre él. En lo que respecta a nosotros, nos gustaría recoger las referencias más auténticas que sobre la sexualidad humana nos ofrecen las ciencias y la cultura contemporánea.

Pero entendemos, también, que las ciencias se mueven exclusivamente en el campo de los hechos, y no tienen por su objeto **lo que debe ser** sino **lo que es**. No podemos contentarnos con los resultados de la investigación de las ciencias, pues no se pueden soslayar los imperativos que aquí están en juego. Tampoco se ha de desconocer que las ciencias del hombre no son neutrales y parten siempre de una comprensión antropológica que es previa a los mismos hechos "construídos" por la ciencia. Por eso, al mismo tiempo que reconocemos el apoyo de los resultados seguros de las ciencias del hombre para un acertado juicio moral (3), advertimos también de sus límites: la Iglesia está en condición de poder aprender de los descubrimientos científicos y también de trascender su horizonte (4). Nunca los resultados científicos son criterio último y exclusivo, definitivo, de moralidad.

El Magisterio de la Iglesia, elemento imprescindible de los católicos en los juicios morales

5.- En un diálogo interdisciplinar, los católicos deben tener en cuenta el Magisterio de la Iglesia, como elemento imprescindible en sus juicios morales sobre los diferentes ámbitos de la vida y, consiguientemente, sobre el de la sexualidad. El Magisterio, desde la concepción que la Iglesia tiene del hombre a la luz de la revelación, juzga con autoridad sobre el valor moral de lo concerniente al campo de la vida sexual (5).

La enseñanza de la Iglesia, ejercida en continuidad orgánica con la de la Sagrada Escritura y de la Tradición viva, interpreta en cada situación la ética humana en este campo de la sexualidad y ofrece una orientación moral iluminada por la fe. Por ello, de hecho, en el ejercicio de su magisterio auténtico ordinario ha propuesto, y seguirá proponiendo, su doctrina y práctica pastoral con el fin de aplicar la fe, como norma de vida, a las situaciones reales del hombre y de la sociedad.

La Iglesia no edifica su vida solamente sobre su magisterio solemne, sino también sobre la enseñanza de su magisterio auténtico ordinario. La Iglesia, en efecto, no puede plantearse constantemente el dilema: o proponer una definición dogmática o guardar silencio, dejando que todo discurra según el arbitrio de las opiniones particulares. El desarrollo normal de la vida cristiana requiere que la Iglesia ofrezca conocimientos y principios que deben ser respetados como normas válidas de pensar y actuar. De suyo, para salvaguardar la sustancia vital de la fe, la Iglesia, en su desarrollo histórico, se encuentra con el deber de formular enseñanzas que, aunque no sean definiciones de fe y tengan a veces un carácter de cierta provisionalidad, poseen sin embargo una obli-

gatoriedad y son, en el aquí y el ahora, las más prudentes y oportunas. De no ser así, la Iglesia no podría anunciar ni aplicar la fe a las situaciones concretas y comunes de la vida real (6).

II.- REFLEXION SOBRE LA SEXUALIDAD

La sexualidad en una concepción integradora de la persona

6.- Para comprender y valorar adecuadamente la sexualidad de la persona humana es necesario abordarla con seriedad y responsabilidad, no reñidas con su carácter gozoso y aun festivo. La sexualidad es uno de los caminos más decisivos por los que el ser humano logra su maduración y su capacidad de diálogo interpersonal: la realización integral de su persona. Repensar la sexualidad significa repensar al hombre entero, en su complejidad y en su unidad indisoluble.

Por ello es necesario tener presente aquí una concepción integradora de la persona humana que supere los dualismos y los reduccionismos de cualquier índole (7).

El matrimonio, punto de referencia para entender la sexualidad en una concepción integradora de la persona y juzgar moralmente las diversas manifestaciones sexuales

7.- Conforme a una antropología integradora, la sexualidad está ligada al amor entre hombre y mujer que se expresa y realiza adecuadamente en el matrimonio estable: es en el amor matrimonial donde la sexualidad humana alcanza todo su sentido y plenitud. En consecuencia, hay que dirigir hacia ahí la mirada para entender la sexualidad y juzgar moralmente las diversas manifestaciones sexuales.

A partir del matrimonio, percibimos que la sexualidad es por su naturaleza expresión del amor: un amor pleno y fiel, fecundo y ratificado por la comunidad. En el matrimonio se expresa y realiza el significado del inagotable simbolismo del designio del Creador sobre la relación sexual: la unión del hombre y de la mujer, unión de amor y capaz de dar vida.

No cabe una valoración positiva de la sexualidad si se desliga de la afirmación y promoción del valor de la vida humana. El manantial de la vida, en efecto, ha sido confiado a los hombres, y al encuentro intersexual en concreto, como el más precioso de los dones y como responsabilidad de la que no se puede abdicar. Hay una estrecha relación entre sexualidad y generación, tanto en el plano biológico como en

el plenamente humano. El amor interhumano, que se expresa por la sexualidad, es un amor abierto a la vida. La generación de un hijo otorga a la sexualidad máxima responsabilidad y le confiere su plenitud como lenguaje de amor.

La sexualidad como lenguaje: mediación interpersonal entre el varón y la mujer

8.- La sexualidad se nos presenta como una especie de lenguaje. Constituye una mediación interpersonal entre el varón y la mujer. Un lenguaje que puede servir de comunicación; pero, puede también convertirse en máscara o dejar de ser un medio de comunicación al buscarse en ella por sí mismos el goce y el dominio. La sexualidad verdaderamente madura e integradora, la que el matrimonio reclama, es uno de los más significativos lenguajes que busca ante todo la intimidad psicofísica, la participación en el ser del otro, la plena sinceridad, la completa donación.

Paternidad y maternidad, referencia para comprender y valorar la sexualidad humana en todo su alcance

9.- Para comprender y valorar en todo su alcance la sexualidad humana y su ejercicio, es necesaria, particularmente hoy, una referencia a la paternidad y a la maternidad. Al mismo tiempo que se ha producido un vaciamiento de la sexualidad por el hedonismo, se ha operado un vacío o depreciación de la misma paternidad. La ausencia frecuentemente de los hijos en el cine, literatura, teatro, medios de comunicación de masas, en las relaciones de la pareja reflejan una cultura que rechaza la paternidad y la maternidad. Este rechazo de la paternidad priva al amor sexual entre los esposos de caracteres o dimensiones tan fundamentales y bellas como el ser un amor creador, protector y acogedor de la vida naciente, un amor abierto al futuro y capaz de fidelidad, un amor como don y regalo que nos trasciende un amor oblativo y pascual.

El rechazo y menosprecio de la paternidad y maternidad va hoy acompañado del debilitamiento de responsabilidad y solidaridad en la comunidad humana. La "muerte del padre" y el miedo a tener hijos son dos fenómenos que van juntos. El rechazo de los hijos es un síntoma del miedo a afrontar el futuro.

Toda relación sexual debe tener a la vista la paternidad. La generación **responsable** de un hijo tiene un papel capital como manifestación del amor mutuo y como participación dinámica en ese quehacer común

que es la vida conyugal. El hijo es el fruto donde una pareja se une en una común tarea creadora y educativa. El es la más concreta plasmación de un proyecto común de vida: la crianza y la educación de un nuevo ser humano, con todas sus alegrías, sus preocupaciones, sus sacrificios, sus sorpresas, sus descubrimientos, proporcionan continuas ocasiones para que los padres reflexionen conjuntamente, se comprendan mejor entre sí comprendiendo al hijo, se demuestren el mutuo afecto compartiendo las cargas que la paternidad y maternidad lleva consigo, se abran al futuro en un proyecto de vida y de afirmación esperanzada y esperanzadora de ese futuro, fruto del amor y de la unión.

El amor revelado por Jesucristo eleva la sexualidad a las cotas más altas de humanidad

10.- A pesar de todas las aberraciones del hombre, los cristianos confiamos en él y en su corazón bueno. A la luz del misterio de la creación, creemos que todo verdadero amor humano, aun imperfecto, es un lugar privilegiado para el descubrimiento de Dios, que nos ha sido revelado finalmente como el Amor mismo (I Jn 4,8). Dios ha creado al hombre a su imagen y semejanza (Gen. 1,26ss), lo ha creado **por amor** y lo ha llamado **al amor** (8).

Creemos, además, los cristianos que Jesucristo ha clarificado, confirmado y radicalizado las intuiciones más profundas del hombre sobre el amor y la sexualidad. Una luz nueva para captar y realizar lo humano: eso es lo que nos ofrece el Evangelio. Jesucristo, al amar a su Iglesia y entregarse a sí mismo por ella (Ef. 5,25), de lo cual es símbolo el matrimonio, nos ha revelado el verdadero rostro del amor.

Por eso proclamamos que no hay más amor que el amor crucificado-resucitado. Es decir, en Jesús hemos comprendido que sólo el que se entrega a los demás desde el amor, en una pérdida de sí mismo, se trasciende y sobrevive a sí mismo. El verdadero amor es siempre una experiencia pascual, de muerte y de vida, de entrega y de resurrección. Así también, cuando la sexualidad no es vivida desde el reduccionismo que excluye el compromiso del amor, constituye un misterio de pérdida para el hallazgo y de muerte para la vida, de entrega y de oblación, de comunión interpersonal para que el otro tenga vida (Cf. II Cor 4,8-12).

En resumen, nuestra fe cristiana nos lleva a afirmar que la sexualidad pertenece al ámbito de las cosas que han salido buenas de las manos de Dios Creador. Y nos lleva a proclamar que el amor que nos ha sido revelado por Jesús eleva la sexualidad a las más altas cotas de humanidad. El Evangelio es también Buena Noticia sobre la sexualidad y el amor humano.

Otro camino hacia la madurez en el amor: el celibato

11.- La sexualidad no se agota en el ejercicio de la genitalidad. El hombre y el cristiano están llamados a vivir en el amor, bien en matrimonio, bien en celibato (9). Y si bien es normal y bueno que la unión física sea la coronación de un amor verdadero y exclusivo, también es cierto que la sexualidad, tanto en el matrimonio como en el celibato, puede ser elevada más allá de sus finalidades biológicas y orientada hacia valores como la libertad, la belleza, la ternura, el amor fraternal, o más todavía, hacia Dios mismo y su Reino.

Por ello caben otros dos caminos hacia la madurez en el amor, además del matrimonio. El de aquellos que viven un celibato que han asumido libre y generosamente como camino hacia un amor y servicio a los demás y que, por consiguiente, han sublimado la sexualidad viviéndola en madurez humana o cristiana. Y el de aquellos otros que, por el Reino de los Cielos, han elegido, en respuesta al llamamiento de Dios, libremente un celibato consagrado, para amar y servir con un corazón no dividido, a Dios y a los hermanos en una soledad abierta a la comunidad. Quienes han escogido este camino saben, tanto o mejor que los demás, que es el amor; su absoluta donación llena plenamente su vida y pueden sin sentirse disminuídos, renunciar a los valores, derechos y compensaciones que los demás viven lícita y honestamente, no renuncian (10).

Elegir el celibato en estas condiciones no significa despreciar el matrimonio. Quienes viven libre y generosamente el celibato, aparte del valor propio de esta forma de vida, aportan un testimonio y un estímulo que ayudan a todos los cristianos a darse a Dios y a los otros, y orientar hacia El todos los valores del amor humano.

III.- ALGUNAS CONSIDERACIONES MORALES

La enseñanza cristiana sobre la sexualidad debe orientar hacia sus aspectos positivos

12.- La enseñanza cristiana sobre la sexualidad y su ejercicio debe orientar, ante todo, hacia sus aspectos positivos. Todos los preceptos morales, en efecto, incluyen un aspecto positivo y otro negativo. No basta, por ejemplo, con "no matar", para cumplir todas las exigencias del quinto mandamiento. Es necesario, además, apreciar, favorecer y defender la vida humana. La última intención de las normas morales consiste en orientar al hombre hacia determinados valores y bienes positivos y a su realización. La ética de la sexualidad no podría ser una ex-

cepción. Tras las prohibiciones se descubren aquí también ciertos valores y bienes fundamentales que justifican, sostienen y alimentan la responsabilidad del hombre y la mujer ante el cuerpo, el amor y la vida. Esta responsabilidad se funda, a su vez, en la naturaleza de la sexualidad de la que hemos hablado.

El proceso gradual hacia la madurez en la sexualidad y moralidad

13.- Estos valores y bienes que trata de proteger y favorecer una verdadera moral sexual están al servicio de la madurez del hombre, la integración de todas sus energías, el total despliegue de su capacidad de diálogo y donación intersexual y la entrega generosa y responsable a los hijos. Pero no podemos olvidar la temporalidad y lo lento y fatigoso del aprendizaje de lo humano. En su proceso hacia la maduración de la sexualidad puede un hombre o una mujer encontrarse en etapas bien diferenciadas que, a veces, dan razón de las deficiencias de su comportamiento ético. En todo caso hay que tener en cuenta que el proceso de la sexualidad hacia su madurez está siempre sujeto a unas exigencias morales.

Los valores y bienes fundamentales de la sexualidad integrada en la persona, criterio básico de moralidad

14.- Se dice corrientemente que hay muchas formas de vivir y ejercer la sexualidad, conforme a la sensibilidad de las culturas contemporáneas, y se las presenta como indiferentes desde el punto de vista moral. Parecería que el único criterio en este campo es la pura y simple opción personal, determinada por diferentes corrientes culturales, por intereses o el goce individualista del momento. Pero no puede olvidarse que hay formas regresivas y degeneradas de vivir y ejercer la sexualidad que han de ser calificadas como inmorales precisamente porque niegan y rechazan valores y bienes fundamentales de la sexualidad integrada en toda la persona humana, e impiden, consiguientemente, llevar a plenitud lo humano del mismo hombre.

No podemos abordar aquí todos los abusos de la facultad sexual, sino recordar simplemente ciertas formas de conducta desviada en este campo y ampliamente difundidas, como son las relaciones prematrimoniales, la masturbación, la homosexualidad, la prostitución..., la negación de pecado grave en materia de sexualidad. A esta enumeración de abusos hay que añadir, como deformación, la desvalorización de la continencia y de la castidad (11).

Estas formas degeneradas han de ser cuidadosamente distinguidas de comportamientos que, sin ser ideales, marcan en cada individuo etapas en un proceso gradual de sincera búsqueda y realización de la madurez y de la entrega personal. En estos casos, la culpabilidad ha de ser juzgada con exquisita prudencia.

El criterio para la calificación moral de estas conductas regresivas no es la decisión individual arbitraria por muy apoyada y sostenida que esté por costumbres y modelos culturales. Es la misma realidad de la sexualidad humana y la más profunda intención de su dinamismo lo que queda negado y malogrado en estas manifestaciones.

Necesidad de unas normas objetivas

15.- El fin de las normas objetivas morales no es la represión de la sexualidad, sino proteger y favorecer que el dinamismo profundo de la sexualidad llegue a su plenitud y sentido. No es contrario a lo personal la norma objetiva. Sería una falsificación o deformación del concepto de persona el afirmar que solamente una opción arbitraria, desde la decisión subjetiva, puede realizar plenamente la libertad personal. La afirmación del valor de normas objetivas, concretamente en el campo de la moral sexual, la superación de ciertos relativismos referidos a la moral es una exigencia de la misma persona humana, constituída por unos elementos que le son intrínsecos y propios por unas relaciones que le son esenciales (12).

La educación moral de la sexualidad, invitación a ser persona en plenitud, abierta a los otros

16.- De todo lo dicho se desprende que la educación moral de la sexualidad se centra en la invitación a **ser** persona en plenitud y en dimensión dialógica con el otro sexo. Educar la sexualidad equivale, al fin, educar para la alteridad. De ahí que resulte tan difícil la auténtica oblatividad del encuentro sexual, en medio de una sociedad estructurada para competir. Si la sexualidad es una mediación privilegiada de la intersubjetividad, es necesario educar al hombre entero y, al mismo tiempo, revisar las estructuras de egoísmo y de mentira que convierten al hombre en un instrumentalizador de sus hermanos y terminan por hacer del sexo un objeto más para el consumo.

IV.- CONCLUSIONES FINALES

Invitación a un amplio y sincero diálogo interdisciplinar

17.- Sabemos que el tema de la sexualidad es complejo y necesita, como ya queda señalado anteriormente, un amplio y sincero diálogo interdisciplinar, en último término, sobre el hombre. Invitamos a todos a este diálogo, singularmente a quienes, desde unas ciencias u otras, desde concepciones diversas o desde diferentes creencias, están preocupados por este tema y buscan una mejor comprensión y más auténtica valoración del hombre y de la sexualidad. Reconocemos toda la ayuda y luz que la conciencia cristiana encuentra en este diálogo para interpretar y valorar adecuadamente estas realidades dentro de la revelación. A nuestros compañeros en el diálogo les pedimos que presten seria atención a la antropología que subyace bajo nuestro planteamiento ético sobre estos temas, al mismo tiempo que les invitamos a que no ignoren las preguntas, los esfuerzos y los avances que en este terreno van jalonando el desarrollo del pensamiento cristiano y de la catequesis de la Iglesia.

Llamamiento a moralistas, pastores, padres y educadores

18.- Al final de estas reflexiones queremos hacer también un llamamiento, lleno de respeto y esperanza, a la responsabilidad de moralistas, de pastores, de formadores de jóvenes, de padres y educadores en el tratamiento y formación en los puntos aquí expuestos.

Pedimos a moralistas que, tanto en su enseñanza a través de la cátedra, principalmente en Seminarios y Centros Teológicos Superiores o universitarios, como en sus publicaciones, expongan con fidelidad la concepción cristiana sobre la sexualidad, en todos sus aspectos positivos. Eviten, por lo mismo, exposiciones parciales de esta materia y ofrezcan un conocimiento completo de ella y de sus implicaciones morales conforme a la enseñanza católica.

Al mismo tiempo les animamos a que sigan investigando sobre esta materia en un amplio y sincero diálogo interdisciplinar con las ciencias del hombre, dentro de la Tradición viva de la Iglesia y de la fidelidad a su Magisterio. Las nuevas situaciones y la acumulación de informaciones, que pueden ser interpretadas diversamente, abren nuevos problemas que necesitan respuestas razonables y lúcidas que discernan entre lo seguro y lo probable, entre lo que son voces de este mundo y la vocación indeclinable del cristiano, entre las degeneraciones de la cultura y lo verdaderamente humano del hombre.

Todos nos damos cuenta de las dificultades que entrañan esas respuestas. Por eso resulta todavía más urgente y necesaria esa tarea de investigación, que debe gozar de una justa libertad. Pero encarecemos a los moralistas que propongan sus resultados, antes de divulgarlos, a la comunidad teológica y los den a conocer, en franco diálogo, a sus pastores.

A quienes elaboran materiales catequéticos, de enseñanza religiosa o de divulgación teológica, les pedimos que pongan un empeño especial en transmitir con fidelidad e integridad la enseñanza de la Iglesia sobre estos temas. A los fieles cristianos les asiste el derecho a que no sean difundidas, con ligereza y arbitrariedad, doctrinas parciales o hipótesis relacionadas con la moral, y en concreto con la moral sexual, sin que, previamente, hayan sido sometidas al estudio y parecer de la comunidad teológica y, en última instancia, al discernimiento de los pastores.

A padres y educadores les está encomendada una importante tarea, testimonial y educadora. A los padres, porque, porque la familia es el espacio privilegiado donde, en ambiente de amor y de confianza, pueden plantearse sin traumas los interrogantes sobre la sexualidad (13). A los educadores, porque están llamados a formar personas. Más allá de una simple **información** que ofrezca **datos**, ciertamente necesaria, sobre la sexualidad, ellos pueden articular un programa de formación que ofrezca **valores y criterios** sólidos de discernimiento para orientar el comportamiento humano responsable en este campo (14). Padres y educadores están llamados a presentar, con valentía y razonadamente, la concepción cristiana sobre la sexualidad. Ellos están convocados a ofrecer el ideal del amor y de la sexualidad como una meta positiva más que una serie de imposiciones o prohibiciones.

Llamamiento a todos los cristianos

19.- Por último, los cristianos, llamados a ser anunciadores y testigos de un mundo nuevo, habremos de vivir estos valores de la sexualidad y del amor, con serenidad y alegría, en medio de un mundo que con frecuencia los vive en el marco de un reduccionismo consumista. El Maestro nos ha convocado a ser fermento vivificador en la masa. También en el terreno de la sexualidad estamos llamados a vivir a veces en el mundo sin ser del mundo, como El decía (Cf. Jn 17,14-16). No desde la imposición de nuestros ideales, sino desde la oferta de una alternativa liberadora, con la sencillez de quienes todo lo bueno lo atribuyen al don del Espíritu, los cristianos tratamos de vivir agradecidos el don de la sexua-

lidad y del amor de acuerdo con el proyecto de Dios que nos ha sido revelado en Jesucristo.

Ese es nuestro testimonio. Y esa es la oferta, arriesgada y alegre, que hacemos a nuestra propia sociedad.

Madrid, 7 de Enero, 1987

Comisión Episcopal para la Doctrina de la.Fe

Presidente: D. Antonio Palenzuela Velázquez (Obispo de Segovia)

Vocales: D. Angel Temiño Sáiz (Obispo de Orense);
D. Antonio Briva Miravent (Obispo de Astorga);
D. Antonio Vilaplana Molina (Obispo de Plasencia);
D. Eduardo Poveda Rodríguez (Obispo de Zamora).

Secretario: D. Antonio Cañizares Llovera

NOTAS

- 1) Entre estas obras, cuyas afirmaciones hemos tenido en cuenta al redactar esta Nota, citamos a título de ejemplo, por su repercusión en algún momento: "La sexualidad humana. Nuevas perspectivas del pensamiento católico". Ed. Cristiandad, Madrid 1978. A. VALSECHI, "Nuevos caminos de ética sexual". Ed. Sígueme. Salamanca 1974. También cabe citar aquí las obras de CH. CHURRAN, aunque sean más desconocidas para el público español. Entre nosotros, B. FORCANO, "Nueva ética sexual". Ed. Paulinas, Madrid 1983 (3ª ed.).
- 2) JUAN PABLO II, **Redemptor Hominis** 14.
- 3) Cfr. CONGREGACION PARA LA DOCTRINA DE LA FE, "Carta a los Obispos de la Iglesia Católica sobre la atención pastoral a las personas homosexuales", n. 2.
- 4) Cfr. Ibid.
- 5) Cfr. CONGREGACION PARA LA DOCTRINA DE LA FE, "Declaración acerca de ciertas cuestiones de Etica sexual), **Persona Humana**", n. 7.
- 6) Cfr. OBISPOS ALEMANES, "Carta de los..., **El mensaje cristiano, hoy**" (22 de septiembre de 1967), n. 18.
- 7) Ni el hombre es sólo espíritu que se degrada en la carne o que considera al cuerpo como principio de todo mal, ni es reducible a meras relaciones biológicas, ni puede ser absorbido por la sociedad, ni es una individualidad marcista. Por lo mismo, ni el ejercicio de la sexualidad es un mal en sí mismo, ni la entrega personal tiene sentido sino como vehículo del amor o puede sustraerse al compromiso afectivo, ni el diálogo puede ser suplantado o anulado por la institución sin referencia al amor, ni se pueden ignorar las repercusiones sociales de las manifestaciones sexuales de los hombres o de los compromisos afectivos.
- 8) Cfr. JUAN PABLO II, **Familiaris Consortio**, 11; Prefacio de la Misa de Bodas.
- 9) Cfr. JUAN PABLO II, **Familiaris Consortio**, 11; CONGREGACION PARA LA EDUCACION CATOLICA, "Orientaciones educativas sobre el amor humano. Pautas de educación sexual", n. 22.
- 10) OBISPOS DE LA PROVINCIA TARRACONENSE, "Declaración sobre moral sexual" (1975), p. 38.
- 11) Cfr. Documentos citados de la CONGREGACION PARA LA DOCTRINA DE LA FE.
- 12) Cfr. CONCILIO VATICANO II, **Dignitatis Humanae**, n. 14; JUAN XXIII, **Mater et Magistra** (AAS 53, 1961, 457); PABLO VI, **Humanae Vitae**, n. 4; CONGREGACION PARA LA DOCTRINA DE LA FE, **Persona Humana**, n. 7.
- 13) Cfr. CONGREGACION PARA LA EDUCACION CATOLICA, "Orientaciones educativas", n. 48.
- 14) Cfr. ID. nn 34-43.

SENSIBLES ANTE EL CLAMOR DE LOS POBRES

MENSAJE DE LOS OBISPOS AL TERMINO DE SU ASAMBLEA PLENARIA

1.- Terminada la Asamblea Episcopal de renovación de cargos, regresamos a nuestras iglesias diocesanas para compartir con ellas la experiencia espiritual de la Cuaresma, practicando la oración, la austeridad y el servicio a los demás, con la fuerza del misterio pascual de Jesucristo, cuya pasión, muerte y resurrección celebramos y actualizamos.

2.- Queda atrás una semana intensa que hemos vivido todos los obispos, sintiéndonos muy cercanos al clero, religiosos y laicos del pueblo que pastoreamos y solidarios también con la sociedad de la que formamos parte.

En la renovación de los cargos electivos de nuestra Conferencia, cada cual ha ejercido su responsabilidad con plena independencia. Hemos contrastado, con libertad y sinceridad, nuestras opiniones coincidentes o diferentes; las hemos hecho valer con nuestro voto; hemos buscado conjuntamente, en oración compartida y en fraternidad colegial, la voluntad de Dios y el bien de la Iglesia.

Hemos acogido, finalmente, los resultados, en plena comunión y mirando hacia adelante. Creemos sinceramente que nuestra Conferencia sale robustecida, actualizada y unida.

3.- No somos insensibles a la especial resonancia que esta Asamblea ha despertado en la opinión pública española. Son muy de agradecer las informaciones y comentarios aparecidos en los medios de expresión tanto públicos como privados, sin descontar las apreciaciones críticas, que nos ayudan a reflexionar y a mejorar nuestro servicio.

Lo cual, sin embargo, no sería aplicable a ciertas tergiversaciones que, al herir injustamente a algunos de nosotros, nos ofenden a todos. Pero, incluso esto, lo asumimos también en el espíritu de la Cuaresma, donde todos nos sentimos pecadores y llamados a perdonar.

4.- Lo importante es que la Conferencia Episcopal responda fielmente al diseño del Concilio, como plataforma de encuentro afectivo y efectivo entre todos los obispos; como instrumento de evangelización y de comunión dentro de la Iglesia y de la sociedad. Signo visible, en suma, de la unidad eclesial de todo el pueblo de Dios.

Sin disminuir en un ápice la autoridad pastoral de cada obispo en la Iglesia local a él confiada, la Conferencia cumplirá su misión diciendo cuando proceda, una palabra evangélica a la comunidad católica, abier-

ta a las demandas espirituales, sociales y morales de nuestro pueblo; sensibles ante el clamor de los pobres, ante la desazón de los jóvenes, ante los valores en auge de una nueva cultura; ante las perspectivas y expectativas del siglo venidero. Sólo esto puede dar sentido, savia y vigor a las Asambleas Plenarias, a la rectoría del presidente, a los comités, comisiones y secretariados que vertebran el organigrama de la Conferencia Episcopal, la cual no es ni quiere ser una maquinaria burocrática, sino un organismo vivo, un signo de Iglesia.

5.- El plan trienal de acción pastoral, que acabamos de aprobar en esta asamblea, intenta responder, desde la confianza en Dios y el servicio a su pueblo, a los retos de esta década. Por eso sus objetivos se articulan en estos cuatro apartados:

- **Avivar las raíces de la vida cristiana.**
- **Fortalecer, de manera efectiva, la comunión eclesial.**
- **Promover un laicado participante y apostólico.**
- **Evangelizar a los pobres, con los pobres y desde los pobres.**

6.- Todo esto, dentro del mundo en que nos toca vivir, construyendo con otros hombres la justicia y la libertad, la solidaridad y la convivencia; sin imponer a nadie contra su voluntad nuestros cuadros de valores ni nuestros modos de vida, pero sin rendir culto a otros ídolos por ingenuidad, por frivolidad o por debilidad.

7.- Al prepararnos para celebrar la Pascua hacemos nuestro el mensaje del Santo Padre Juan Pablo II para esta Cuaresma y, en especial, las siguientes palabras:

“Si nos reconocemos pobres ante Dios —lo cual es verdad y no falsa humildad—, tendremos un corazón de pobre, ojos y manos de pobre para compartir estas riquezas de las que Dios nos colmará: nuestra fe, que no podemos guardar con egoísmo para nosotros solos; la esperanza que necesitan los que están privados de todo; la caridad que nos hace amar con Dios a los pobres con un amor preferencial. El espíritu de amor nos colmará de bienes para compartir; cuanto más los deseemos más abundantemente los recibiremos”.

Madrid, 27 de febrero de 1987

la a las demandas espirituales, sociales y morales de nuestro pueblo; ser-
vicio ante el Señor y los hombres. Ante el Señor, con el corazón limpio, ante
los valores en alza de una nueva cultura; ante las preocupaciones y expec-
tativas del pueblo. Estas actividades se desarrollarán en el ámbito de los
Asamblesas Plenarios y Plenarios Regionales. Se mantendrán a los comités, comi-
tes y secretarías que pertenecen al programa de la Conferencia Epi-
scopal, los que en el futuro serán organizados a través de las conferencias
episcopales y de los organismos de acción social que se establezcan de acuerdo
con el plan general de acción social. Estas conferencias en Dios que son
esta promoción de las actividades de los pastores y sus colaboradores a su
servicio a su pueblo, a los fines de esta actividad. Por tanto, se deberán

1. Promover un laicado participativo y apostólico.
2. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.

3. Promover un laicado participativo y apostólico.
4. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
5. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
6. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
7. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
8. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
9. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
10. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
11. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
12. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
13. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
14. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
15. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
16. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
17. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
18. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
19. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
20. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.

21. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
22. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
23. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
24. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
25. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
26. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
27. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
28. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
29. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
30. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.

31. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
32. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
33. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
34. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
35. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
36. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
37. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
38. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
39. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
40. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.

41. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
42. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
43. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
44. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
45. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
46. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
47. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
48. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
49. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.
50. Evangelizar a los pobres con los pobres y desde los pobres.